المملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي
الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة

مجلة

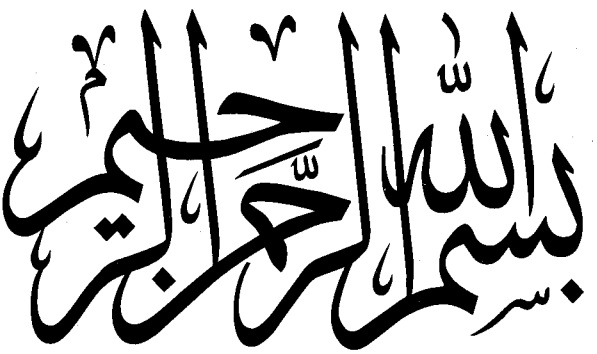
الجامعة الإسلامية

مجلة علمية محكمة
تصدر عن الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة

العدد ١٢٠ - السنة ٣٥ - ١٤٢٣ هـ

رقم الإيداع ١٤/٠٠٩٢
تاريخه ١٤١٤/١/٢٢هـ

موقع الجامعة الإسلاميّة www.iu.edu.sa
بريد الإنترنت iu@iu.edu.sa



جميع حقوق الطّبع محفوظة لمجلّة الجامعة الإسلاميّة

عنوان المراسلات : تكون المراسلات باسم مدير التّحرير:
(ص. ب ١٧٠ – المدينة المنوّرة – هاتف وفاكس ٨٤٧٢٤١٧
البريد الإكتروني iu@iu.edu.sa).

مجلة

الجامعة الإسلامية

هيئة التحرير

رئيس التحرير : أ.د. أحمد بن عطية الغامدي

مدير التحرير : أ.د. محمد بن يعقوب التركستاني

الأعضاء : أ.د. عيد بن سفر الجميلي

د. عبد الصمد بن بكر عابد

د. محمد سيدي محمد الأمين

د. أحمد بن سعيد الغامدي

سكرتير التحرير أ. عبد الرحمن بن دخيل ربه المطرفي

المواد المنشورة في المجلّة تعبّر عن آراء أصحابها

مُحْتَوَيَاتُ العَدَدِ

المَوْضُوعُ	الصَّفْحَةُ

- **تَفْسِيرُ الإِمَامِ ابْنِ أَبِي العِزِّ جَمْعاً وَدِرَاسَةً:**

للدّكتور شايع بن عَبده الأسمريّ ١١

- **الآثَارُ السَّيِّئَةُ لِلْوَضْعِ فِي الْحَدِيثِ النَّبَوِيِّ وَجُهُودُ العُلَمَاءِ فِي مُقَاوَمَتِهِ**

للدّكتور عبد الله بن ناصر الشّقاريّ..... ١٠٩

- **قَوْلُ فَلاسِفَةِ اليُونَانِ الوَثَنِيِّينَ فِي تَوْحِيدِ الرُّبوبِيَّة:**

للدّكتور سُعود بن عبد العزيز الخَلَف ١٧٥

- **تُحْفَةُ الأَمِين فِيمَنْ يُقْبَلُ قَولُهُ بِلا يَمِين لِعَلَمِ الدِّينِ البَلْقِيْنِيّ**

للدُّكتورِ عبدِ الله بن مُعْتِق السِّهلي ٢٣٥

- **حُكْمُ تَكْرَارِ الْجَمَاعَةِ فِي الْمَسْجِدِ:**

للدُّكتورِ مُحَمَّد طَاهِر حَكِيم ٣٠٣

- **مُعْجَمُ الْمُؤَلَّفَاتِ الْأُصُولِيَّةِ الْمَالِكِيَّةِ الْمَبْثُوثَةِ فِي كَشْفِ الظُّنُونِ وإِيضَاحِ الْمَكْنُونِ وَهَدِيَّةِ الْعَارِفِين**

للدُّكتو رِ تَرحيب بن ربيعَان الدّوسريّ ٣٣٧

- **ظَاهِرَةُ الْمَدِّ فِي الأَدَاءِ الْقُرْآنِيِّ : دِرَاسَةٌ صَوْتِيَّةٌ لِّلْمُدَّةِ الزَّمَنِيَّةِ لِلْمَدِّ الْعَارِضِ لِلسُّكُون :**

للدُّكتور يَحْيَى بن عَلِيّ الْمُبَارَكِيّ ٣٩٣

- **تَارِيخُ الْمَدارِسِ الوَقْفِيَّةِ فِي المدينةِ النّبويّة**

للدُّكتُور طَارِق بن عَبد الله الحَجَّار ٤٥٩

قَوْلُ فَلاسِفَةِ اليُونَانِ الوَثَنِيِّينَ فِي تَوْحِيدِ الرُّبُوبِيَّةِ

إعْـدَادُ :

أ.د. سُعود بن عَبد العزيز الخَلَف

الأُسْتَاذ فِي كُلّيّةِ الدّعْوَةِ وَأُصُولِ الدِّينِ فِي الجَامِعَةِ

المقدمة

إن الحمـــد لله نحمده نستعينه ونستغفره ونستهديه، ونعوذ بالله من شرور أنفســـنا وســـيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ﷺ وبعد:

فإن الله ﷻ قد أرسل رسوله بالهدى ودين الحق، وأنزل كتابه ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه ويهدي إلى صراط مستقيم.

وقـــد تنكبـــت البشرية طريق الهداية ووقعت في الغواية واستشرى فيها الفســـاد في نواحـــي كـــثيرة من مناحي حياتها، وكان من أكثر انحرافاتها خطراً وأعظمهـــا جـــرماً انحرافهم في الله ﷻ، فقد ضل البشر عن ربهم ضلالاً بعيداً وجهلوه جهلاً شديداً أورثهم كثيراً من الضلالات والانحرافات.

وكـــان مـــن أعظم مصادر ضلال البشر اعتمادهم على نظرهم القاصر وقياسهم الغائب على الشاهد، وقولهم على الله ﷻ بلا علم.

وكـــان مـــن حاملي لواء الضلالة في العالم الفلاسفة وروادهم في ذلك الضـــلال المتقدمون منهم وهم فلاسفة اليونان، الذين برزوا على الناس بدعوى الـــنظر العقلي، والتدقيق في الأمور ،والمسائل المتعلقة بالإنســـان، ثم لم يكتفوا بذلـــك، حـــتى جادلوا في الله ﷻ بغير علم، ولم يكن ظاهراً أمـــام أعينهم إلا الإنســـان والمخلوقـــات المحيطة بهم، فقاسوا ما غاب عنهم على ما يشاهدونه، فكـــان ذلك من أعظم أخطائهم وغلطاتهم، ثم ما لم تسعفهم به عقولهم ونظرهم استلفوه واستلهموه من عقائد مجتمعهم، وما تربوا عليه في الأصل من الوثنيات والضـــلالات، فنـــتج عن ذلك كله مقولات في الله تبارك وتعالى هي من أفسد المقالات وأقبحها، وأكثرها بعداً عن العقل السليم، إلا أنها مع ذلك راجت على

كثير من بني البشر لما لبست ثوب العلم والنظر العقلي .

ويبدو - والله أعلم - أنها راجت بفعل وسوسة الشيطان، وقابلية كثير من الناس لذلك، لما فيها من إرضاء غرور الإنسان وإعجابه بنفسه وذكائه، فيرى أنه توصل إلى علم مغيب عنه بحسن نظره وقوة ذكائه، فيتيه بذلك كبراً وغطرسة، ويجتهد في الدفاع عن قناعته الشخصية، التي هي أشبه بالزبد الذي لا يشفي ولا يروي .

فتأثر بتلك المقولات الفاسدة كثير من أتباع الأديان، فقد دخلت على اليهود وتأثروا بها كثيراً، وأثرت في معرفتهم لربهم وعبادتهم له ﷻ، كما دخلت بشكل أكبر على النصارى، حتى آل أمر الديانة النصرانية إلى مزيج فلسفي وثني، ضاعت معه معالم التوحيد والنور.

وكما هو معلوم، فإن كلا من الديانتين السابقتين قد انطفأ نورها واستحكمت الضلالة على أهلها، بما حرفوا وضيعوا من وحي الله وشرعه، إلا أن الله تعالى الرحيم الكريم لم يترك البشر ألعوبة بيد أهل الضلالة يلقنونهم الغواية تلو الغواية، وإنما أرسل من لطفه وكرمه نبيه الكريم محمداً ﷺ إلى بني البشر كافة، وأنزل معه الكتاب بالحق ليقوم الناس بالقسط، ويتعرفوا على ربهم تبارك وتعالى المعرفة الصحيحة، التي تنير قلوبهم، وتشرح صدورهم وتزيح عنهم غشاوة الجهل والضلالة، وترفع عنهم إصرهم والأغلال التي غلهم بها الشيطان وحزبه من الفلاسفة، وأضرابهم من الأحبار والرهبان.

فأنار الله بالوحي المنزل أرجاء الدنيا، وأظهر للناس المقولة الحقة في الله تبارك وتعالى، فتعرفوا على ربهم من خلال ما أنزل في كتابه، وما بينه ودعا إليه رسوله ﷺ، فتحولت معرفتهم بربهم وحقوقه جل وعلا من رب فقير لا حول له ولا طول ولا قدرة ولا إرادة ولا حق له ولا جزاء عنده لمطيع ولا عقوبة لعاص، إنما هو تعالى عن قولهم معطل غاية التعطيل مجحود خلقه، ومكفورة نعمته،

ومعـــزوة إلى غـــيره من العقول والنفوس والأوثان والأصنام، مشكور غيره من المربوبين والمخلوقين من البشر والأصنام - فتحولت معرفة الناس من تلك المعرفة الـــتي أملاهـــا علـــيهم الفلاسفة، ومن أخذ بقولهم إلى أن الله تبارك وتعالى هو الواحـــد الأحد الفرد الصمد، لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد، ذو الجلال والإكـــرام، ذو الجبروت والملكوت، حي لا يموت، قيوم لا ينام، الخالق الباري المصور السميع البصير العليم الحكيم، ذو العزة والانتقام، وذو الرحمة والإنعام، لا يخفى عليه من شؤون عباده شيء، ويدبر أمورهم ويتصرف فيهم، لا يشاؤون إلا ما شاءه لهم، ولا ينالون إلا ما قضاه لهم، وهو الغني ذو الرحمة، فما من نعمة إلا هو مصدرها، وهو رازقها والمنعم بها، وما من بلية إلا هو وحده القادر على رفعها ودفعها، له العبادة وحده، وله الشكر وحده دون من سواه، وهو المتفضل عـــلى من أطاعه بجنة عرضها السموات والأرض يوم القيامة رحمة وفضلاً، وهو المنتقم ممن عصاه في نار وقودها الناس والحجارة عدلا.

فأشـــرقت الأرض بهذا العلم وهذا النور وهذه المعرفة، وثاب من شاء الله هدايـــته مـــن الـــناس إلى ربهـــم، يعبدونه ويشكرونه، بعد أن عرفوه المعرفـــة الصـــحيحة، وآمـــنوا بـــه الإيمان الصحيح، وخلعوا عنهم ضلالات الجاهليـــة وســـخافاتها، واســـتمر هـــذا الحال بأمة الإسلام دهراً، إلى أن دب إليهم الداء الـــدوي، والشـــر المستطير، ألا وهو الإعراض عن الوحي، والإعجاب بالآراء والأهـــواء، فـــإذا بالطـــريق مطـــروق، والبضاعة موجودة، ألا وهي مقولات الفلاسفة، فتلقفها من المسلمين رديء الحظ، سيء النظر، ممن جهل ربه، وجهل ديـــنه على تفاوت بينهم في مقدار الأخذ منها، فمنهم من استبدل الخبيث بالطيب، فأقصـــى وحـــي الله ﷻ، وأخذ بزبالة الأذهان، وحثالة المقولات، وجعلها أصلاً، ولم يقم لغيرها من وحي الله ونوره وزناً، وهؤلاء هم من يسمون (فلاسفة المسلمين) ويدخل فيهم الباطنيون وفلاسفة الصوفية أصحاب وحدة الوجود.

ومـــن المســـلمين من أخذ بشيء من الفلسفة وترك شيئاً، فكان ما أخذه شر أقوالـــه، وأخبـــث مقولاتـــه، وهدم بـــه ما قابله من نور الله ووحيـــه، وهؤلاء هم (المتكـــلمون) من الجهمية، والمعتزلة، والأشعرية، والماتريدية، الذين أقاموا معرفتهم بـــالله ﷻ عـــلى قواعد فلسفية، مما ظنوا أنه لا يتعارض مع وحي الله وشرعه، وراحوا يحاولون التلفيق بين الوحي المنزل، وشرعة الفلاسفة وأنى يلتقيان :

ذهبت مشرقة وذهبت مغرباً شتان بين مشرق ومغرب

فصاروا لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء، إلا أنهم أسعد حالاً من سابقيهم، بما عندهم من الوحي والشرع.

ولا شـــك أن أسعد الجميع حالاً من جعل شرع الله ووحيه هو إمامه وقائده ومـــلهمه ومعلمه وموجهه، وهم سلف هذه الأمة من أصحاب رسول الله ﷺ، ومـــن التزم بنهجهم وطريقهم من التابعين، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم القيامة، ممن لم يرد عن الله بديلا، ولا عن شرعه تحويلا، وقد أيقن هؤلاء أن النور والحق والـــنجاح والفلاح في شرع الله: ﴿ومن أصدق من الله قيلاً﴾ النساء (١٢٢) ﴿ومن أصدق من الله حديثاً﴾ النســـاء(٨٧) وأن مـــا عداه إنما هو وسواس الشياطين، ليس له نصيب ولا حظ من العلم والحق.

وفي هـــذه الدراسة سنذكر قول الفلاسفة في التوحيد، ونبين بطلانـــه بما يفـــتح الله ﷻ به من أوجه بطلان تلك المقالات، وإن كان يغني عن بيان بطلان الباطل سماعه، وذلك لأن مقالة الفلاسفة هي الأصل لسائر أقوال أهل التعطيل من الجهمية والمعتزلة وغيرهم.

كما سنلقي قبل ذلك الضوء على مذهب السلف في التوحيد، حتى يتبين مقـــدار الفرق بين المقالتين، وما تضفيه مقالة الفلاسفـــة على النفس من الظلمة

والحرج، وما تكتسي به النفوس من النور والبهاء والراحة بتعرفها على ما جاء عن الله ﷻ وما جاء عن رسوله ﷺ من توحيد الله تبارك وتعالى.

وقد جعلت هذه الدراسة في مقدمة وفصلين:

الفصل الأول : تعريف موجز بمذهب السلف في التوحيد .

وفيه تمهيد ومبحث واحد في : بيان أنوع التوحيد الواجب لله عز وجل عند السلف

الفصل الثاني: قول الفلاسفة في التوحيد وفيه تمهيد ومبحثان :

أما التمهيد: ففيه تعريف الفلسفة والفلاسفة

المبحث الأول: قول ملاحدة الفلاسفة وبيان بطلانه .

المبحث الثاني: قول المؤلهة من الفلاسفة، وبيان بطلانه .

المطلب الأول: قولهم في وجود الله تعالى وصفاته، وبيان بطلانه .

المطلب الثاني: قولهم في إيجاد الكون، وبيان بطلانه .

خاتمة: وفيها أهم النتائج .

الفصل الأول :

تعريف موجز بمذهب السلف في التوحيد

تمهيد :

قبل أن نشرع في بيان عقيدة السلف في التوحيد يجدر بنا أن نعرف بمفردات مهمة :

أولاً - السلف :

السلف لغة: جمع سالف. وهو كل من تقدمك من آبائك وذوي قرابتك في السن أو الفضل[1].

والسلف اصطلاحاً: هم أصحاب النبي ﷺ، ثم التابعين لهم بإحسان ومن تبعهم من أئمة الدين وأعلام الهدى، بخلاف من رمي ببدعة من الخوارج أو الشيعة أو الجهمية أو المعتزلة ونحوهم[2].

ثانياً - التوحيد:

التوحيد لغة: مصدر وحد يوحد توحيداً، فهو موحد والواحد والأحد يدور معناه على الانفراد[3].

والتوحيد اصطلاحاً: هو اعتقاد أن الله واحد في ذاته وواحد في ربوبيته، وواحد في أسمائه وصفاته واحد في ألوهيته وعبادته وحده لا شريك له.

فهذا التعريف يتضمن الإقرار والإيمان بأن الله واحد فرد من جميع الوجوه فهو واحد في ذاته لا ولد له ولا والد، وليس ثلاثة كما يدعيه النصارى - تعالى الله عن ذلك .

---

(١) القاموس المحيط (ص ٦٠).

(٢) لوامع الأنوار البهية (١/٢٠).

(٣) المعجم الوسيط (٢/١٠١٦).

وهو واحد في ربوبيته، لا خالق معه ولا متصرف ولا مدبر لشيء في هذا الكون غيره، إنما الكون كله خلقاً وتدبيراً وتصرفاً بيده سبحانه.

وواحد في أسمائه وصفاته لا مثيل له سبحانه.

وواحد سبحانه في عبادته لا شريك لـــه في العبادة لا أولياء ولا وسطاء، وإنما العبادة له وحده لا شريك له .

ونشير هنا إلى أن السلف رحمهم الله لهم منهج واضح في الاستدلال على التوحيد وسائر مسائل العقيدة وتقريرها، ويمكن استخلاص هذا المنهج من كلام الآجـــري[١] رحمه الله؛ حيث قال في كتابه الشريعة: «باب الحث على التمسك بكـــتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ وسنة أصحابه ﷺ وترك البدع وترك النظر والجدال فيما يخالف فيه الكتاب والسنة وقول الصحابة ﷺ »[٢].

ومثله قال شيخ الإسلام ابن تيمية[٣] رحمه الله: «ثم من طريقة أهل السنة والجماعـــة اتباع آثار الرسول ﷺ باطنا وظاهرا، واتباع سبيل السابقين الأولين مـــن المهاجـــرين والأنصار واتباع وصية رسول الله ﷺ حيث قال: « عليكم بســـنتي وســـنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل بدعة ضلالة»[٤] .

---

(١) الآجـــري محمد بن عبد الله، فقيه شافعي محدث، نسبته إلى آجر من قرى بغداد ،صاحب سنة واتباع . توفي سنة ٣٦٠هـ. انظر: سير أعلم النبلاء ١٦/١٣٣-١٣٦.

(٢) الشريعة (١/١٧٠).

(٣) أحمـــد بـــن عـــبد الحليم، شيخ الإسلام الشهير بابن تيمية، ألف في أكثر العلوم التآليف العديدة، وصنف التصانيف المفيدة في التفسير والفقه والأصول والحديث والكلام، وتصدى للـــرد عـــلى الفرق الضالة والمبتدعة، لم يسبق إلى مثل تأليفه وشهرته، توفي سنة ٧٢٨هـ. انظر: مختصر طبقات الحنابلة ص ٦١.

(٤) أخرجه أبو داود في السنة ٤/٢٠١ .باب في لزوم السنة .

ويعلمون أن أصدق الكلام كلام الله، وخير الهدي هدي محمد ﷺ، ويؤثرون كلام الله على غيره من كلام أصناف الناس، ويقدمون هدي محمد ﷺ على هدي كل أحد»[1].

ومن خلال ذلك نستطيع أن نستخلص أن منهج السلف في الاستدلال على التوحيد يقوم على أربع قواعد هي :

١- الاعتماد على الكتاب والسنة في أصول المسائل وتفريعاتها.

٢- اتباع سلف الأمة من الصحابة والتابعين ومن تبعهم بإحسان.

٣- عدم عرض شيء من ذلك على الآراء والأهواء.

٤- الحذر من البدع وأهلها.

فهذه القواعد هي عمدتهم في تقرير كل ما يتعلق بتوحيد الله تعالى، بل وجميع مسائل العقيدة والأمور الشرعية، وكل من نظر في كتبهم المصنفة في هذا الباب فإنه يجد الالتزام الواضح بهذه القواعد وتطبيقها في جليل المسائل ودقيقها.

مبحث في أنواع التوحيد الواجب لله ﷻ عند السلف

التوحيد هو رأس دعوة الرسل وغاية جهادهم وتبليغهم من لدن آدم عليه السلام إلى آخرهم نبينا محمد ﷺ، ويكفي في الدلالة على ذلك قوله ﷻ ﴿ ولقد بعثنا في كل أمة رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ﴾ النحل(٣٦).

وقال ﷻ ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ﴾ الأنبياء(٢٥).

وقد ذكر الله ﷻ عن سائر أنبيائه دعوتهم إلى التوحيد والتركيز عليه فهو

(١) العقيدة الواسطية (ص ٢٨).

البداية وهو الغاية.

وهـــذا التوحيد الذي دعا إليه الأنبياء عليهم السلام وحققوه في أنفسهم وطلـــبوا مـــن الناس تحقيقه هو توحيد الله بالعبادة، وهو وإن كان أحد أنواع التوحيد كما سيتبين إلا أنه أهمها وأعظمها ،والإقرار به متضمن للإقرار بما سواه والانحـــراف عنه هو ديدن بني آدم من المشركين والكفار، لهذا كان الاعتناء به والبداءة بتحقيقه أولاً قبل أي مطلب آخر هو منهج الأنبياء عليهم السلام.

وكما هو ظاهر فإن من أقر لله ﷻ بالألوهية وعبده دون غيره، فإن ذلك متضمن للإقرار له بالأسماء والصفات والربوبية كما سنبين.

وقـــد خلف الصالحون من كل أمة أنبياء الله ﷻ في الاستقامة على منهجهم وديـــنهم وطريقتهم، وخلف نبينا محمد ﷺ سلف هذه الأمة من الصحابة والتابعين، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين في الإقرار لله بالتوحيد.

وهـــذا التوحـــيد على مذهب السلف ثلاثة أنواع هي: توحيد الربوبية، وتوحيد الأسماء والصفات، وتوحيد الألوهية .

- أولاً: توحيد الربوبية:

معناه، الإقرار بأن الله ﷻ هو الخالق الرازق المحي المميت المدبر لشؤون هذا الكون، والمتصرف فيه وحده، ليس له في ذلك ظهير ولا معين ولا شريك ولا مثيل.

ويصـــرح الســـلف بأن هذا النوع من التوحيد أدلته أكثر من أن تحصى أوتستقصى . ومن أهم هذه الأدلة وأظهرها: الفطرة .

والمراد بالفطرة لغة: الخلقة [1] .

---

(١) اللسان ٣٤٣٣/٥ .

أمـــا المـــراد بها هنا فهو: أن الله تعالى قد خلق البشر عموماً على الإقرار بربوبيته تعالى وتوحيده، ومن المعلوم أن الله جل وعلا قد فطر الناس على أشياء كثيرة عديدة، ومن ضمن ما فطرهم عليه الاقرار لله بالربوبية . وهذا هو الذي يفســـر اتفاق البشر على الإقرار لله بالربوبية، ولم يخالف في ذلك إلا شواذ من البشر من الملاحدة، مثل فرعون ومن كان على شاكلته[1] .

ويستدلون لهذا الدليل بأدلة عديدة، منها :

قوله ﷻ ﴿ وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهـم ذريتهـم وأشهدهـم على أنفسهـم ألست بربكـم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هـذا غافلين ﴾ الأعراف(١٧٢).

وأخرج الإمام أحمد[2] بسنده عن ابن عباسﷺ مرفوعـــاً: « إن الله أخذ الميـــثاق من ظهر آدم بنعمان - يعني بعرفة - فأخرج من صلبه كل ذرية ذرأها، فنـــثرهم بين يديه كالذر، ثم كلمهم قبلاً قال: ألست بربكم قالوا: بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين »[3].

---

(١) من الجدير بالذكر أن الملاحدة يظهرون الإلحاد ويتبجحون به وإن كانوا في قرارة نفوسهم يعلمون أن الله خالقهم كما قال تعالى عن فرعون وقومه ﴿ فلما جاءتهـم آياتنا مبصرة قالوا هـذا سحر مبين وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهـم ظلماً وعلواً ﴾ النمل (١٣-١٤)، وقال تعـــالى ذاكـــراً خطاب موسى لفرعون ﴿ لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السموات والارض بصائر وإني لأظنك يافرعون مثبورا ﴾ الإسراء (١٠٢)

(٢) أحمـــد بن حنبل، إمام الحنابلة والمحدثين، ناصر الإسلام والسنة. كان الإمام الشافعي يجله ويـــثني عليه ثناءً حسناً، وكان من أصحابه وخواصه. توفي رحمه الله سنة ٢٤١هـ. انظر: مختصر طبقات الحنابلة ص٧-١٧.

(٣) مسند الإمام أحمد (٢٧٢/١)، وذكر ابن كثير في تفسيره (٢٤١/٢) روايات عديدة في هذا المعنى ورجح وقفها على ابن عباسﷺ .

وكذلك حديث أبي هريرة ﷺ عن النبيﷺ قال: « كل مولود يولد على الفطـــرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه كمثل البهيمة تنتج البهيمة هل ترى فيها من جدعاء »[(١)].

وحديث عياض بن حمار المجاشعي ﷺ أن رسول الله ﷺ قال ذات يوم في خطبته: « ألا إن ربي أمرني أن أعلمكم ما جهلتم مما علمني يومي هذا: كل مال نحلـــته عـــبداً حـــلال، وإني خلقت عبادي حنفاء كلهم، وإنهم أتتهم الشياطين فاجتالتهم عن دينهم وحرمت عليهم ما أحللت لهم وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطانا ...»[(٢)] الحديث.

فهذه الأدلة تدل على أن الخلق مفطورون على الإقرار بالخالق.

ولا شـــك أن ذلـــك من رحمة الله تعالى بخلقه ولطفه بهم، إذ غرس فيهم الإقـــرار بربوبيته، ولذلك فوائد عظيمة، من أهمها: أن عبادة الله تعالى لا تتم إلا بالإقرار بربوبية الله .

ومن المعلوم أن أعظم حقوق الله على عباده وواجباتهم نحوه هـــو عبادته تعـــالى . فإذا كان دليل استحقاقها، وهو الربوبية حاضر في النفس مسلم به من العبد، سهل انقياده لهذا الأمر، وهو العبادة .

كمـــا يستدل السلف على ربوبية الله ﷻ بما بثه جل وعلا في الكون من الآيات الظاهرة الباهرة القاهرة، التي تدل على ربوبيته دلالة واضحة صريحة، لا يغفل عنها أو يجحدها إلا أعمى البصر والبصيرة.

فـــإن السماء وما فيها آية عظمى دالة على عظمة خالقها وموجدها، وما

---

(١) متفق عليه: أخرجه البخاري كتاب الجنائز، انظر: فتح الباري (٣/٢٤٦) .وهو في مواضع كثيرة من صحيح البخاري، ومسلم ٤/٢٠٤٧. كتاب القدر، باب معنى كل مولود يولد على الفطرة، رقم ٢٦٥٨ .

(٢) أخرجه مسلم كتاب الجنة، باب ١٦ (٤/٢١٩٧)، وأحمد (٤/١٦٢).

بين السماء والأرض من الكواكب آيات واضحات ظاهرات، وفي الأرض آيات لا تحصى ظاهرة في جبالها وسهولها وأنهارها ومياهها وبحارها وهوائها وأشجارها وما بث فيها من دابة، وفي نفس الإنسان من الآيات ما لا يمكن رده وجحده بل الأمر كما قيل:

وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد [1]

فهذه الدلائل الواضحة الظاهرة هي دالة على الله ﷻ، لمن كان في نفسه شك أو تردد، وإلا فالواقع أن الإقرار بالربوبية عام فطري، كما قال الرسل عليهم السلام ﴿ قالت رسلهم أفي الله شك فاطر السموات والأرض ﴾ إبراهيم(١٠)[2].

لهذا لا حاجة لتكلف الأدلة، لأن الواضح لا يحتاج إلى توضيح، والظاهر لا يحتاج إلى استظهار وكما قيل:

وليس يصح في الأذهان شيء إذا احتاج النهار إلى دليل[3]

وتكلف الأدلة في ذلك كما هو شأن الفلاسفة ومن سلك منهجهم من المتكلمين وغيرهم إنما يمكن أن يصح في الاستدلال على القضايا الخفية، أما الأمور الظاهرة الواضحة المتفق عليها لا يحتاج إثباتها إلى تكلف دليل أو برهان.

ولا شك أن من رحمة الله ﷻ ولطفه بعباده أن جعل أدلة وبراهين ربوبيته فطرية ظاهرة، يؤمن بها ويدركها أقل الناس حظاً من العلم والنظر، بل إن الأدلة لوضوحها وظهورها تضطر الإنسان اضطراراً إلى الإيمان بخالقها وموجدها رباً وخالقاً.

---

(١) اختلف في نسبته، فنسبه الصفدي إلى أبي فراس. انظر: الوفيات (١٣٨/٧)، وأما أبو الفرج فقد نسبه إلى أبي العتاهية انظر: الأغاني (٣٥/٤).

(٢) انظر: التوحيد لابن منده (٩٧/١-٣٠٥)، الحجة في بيان المحجة (٣٧٦/١-٣٨٧).

(٣) انظر: الصواعق المرسلة لابن القيم (١٢٢١/٤).

وهـــذا الإقـــرار والاضطرار مهم غاية الأهمية، بل هو من رحمة الله ﷻ بعبيده وخلقه، لأنه ينبني عليه عبادة الله ﷻ، التي هي الغاية من خلق الإنسان، وهـــو سبيل نجاته، إذ لا نجاة للعبد بدون إخلاص العبادة لـــه ﷻ، فلهذا جعل الدليل على استحقاقه للعبادة وحده دون سواه كونه سبحانه هو الخالق الرازق المالك، المتصرف وحده دون سواه، وذلك كله من رحمة الله ولطفه بعباده.

لهذا كثر في القرآن ربط الألوهية بالربوبيـــة، ووجوب عبادة الله وحده، استناداً على وحدانيته في ربوبيته جل وعلا ،ومن ذلك قوله ﷻ: ﴿ يا أيهـــا الناس اعبدوا ربكـــم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون الذي جعل لكـــم الأرض فراشاً والسماء بناءً وأنزل من السماء ماءً فأخرج به من الثمرات رزقاً لكم فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتـــم تعلمـــون ﴾ البقرة(٢١-٢٢).

وقال ﴿ ذلكـــم الله ربكـــم لا إله إلا هو خالق كل شيء فاعبدوه وهو على كل شيء وكيل ﴾ الأنعام(١٠٢).

وقال جل وعلا ﴿ أمن خلق السموات والأرض وأنزل لكم من السماء ماءً فأنبتنا به حدائق ذات بهجة ما كان لكم أن تنبتوا شجرها أإله مع الله بل هـــم قوم يعدلون ﴾ النمل(٦٠).

إلى غير ذلك من الآيات الدالة على ربوبية الله ﷻ، والتي أقام الله ﷻ بها الحجـــة على المشركين، الذين يقرون بربوبيته سبحانه، وينكرون وحدانيته في العبادة، ويعبدون معه سواه.

- ثانياً: توحيد الأسماء والصفات :

هو اعتقاد أن الله تعالى لـــه الأسماء الحسنى، وله الصفات العلى الكاملة، التي لا يماثله فيها أحد.

والسلف يلتزمون من ذلك بما ورد في الكتاب والسنة، فمن نظر في كتبهم المصنفة مثل كتاب (السنة) للإمام أحمد، و(خلق أفعال العباد) للبخاري[1]، و(الرد على بشر المريسي)[2] للدارمي[3] و(السنة) لابن أبي عاصم النبيل[4] و(السنة) للطبري، و(الشريعة) للآجري، و(الرؤية) للدارقطني[5] و(الرد على الجهمية) لابن منده[6] و(شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة) للالكائي[7]، و(النزول) و(الصفات)، و(الرد على الجهمية)، و(عقيدة أصحاب الحديث)

(١) أبو عبدالله محمد بن إسماعيل، الحافظ لحديث رسول الله ﷺ، صاحب الجامع الصحيح المعروف بصحيح البخاري.جبل الحفظ، ثقة الحديث. توفي سنة ٢٥٦هـ. انظر: تقريب التهذيب٢/١٤٤.

(٢) بشر بن غياث بن أبي كريمة، عبدالرحمن المريسي، فقيه معتزلي عارف بالفلسفة ،كان عين الجهمية في عصره. رمي بالزندقة . توفي سنة ٢١٨هـ. انظر:سير أعلام النبلاء ١٠/١٩٩-٢٠٢.

(٣) عثمان بن سعيد بن خالد التميمي الدارمي أبو سعيد،قال عنه الذهبي: الإمام العلامة الحافظ الناقد، محدث هراة وتلك البلاد. توفي سنة ٢٨٠هـ. انظر: سير أعلام النبلاء (١٣/٣١٩).

(٤) أحمد بن عمرو بن أبي عاصم الضحاك بن مخلد الشيباني، عالم بالحديث زاهد رحالة. توفي سنة ٢٨٧هـ. انظر: سير أعلام النبلاء ١٣/٤٣٠.

(٥) علي بن عمر بن أحمد بن مهدي، أبو الحسن الدارقطني الشافعي، إمام عصره في الحديث وأول من صنف في القراءات وعقد لها أبواباً، ولد بدار القطن من أحياء بغداد. توفي سنة ٣٨٥هـ. انظر: سير أعلام النبلاء ١٦/٤٤٩-٤٥٠ .

(٦) محمد بن إسحاق بن محمد بن يحيى بن منده، أبو عبدالله العبدي، الأصبهاني ،من كبار حفاظ الحديث .صاحب التصانيف . توفي سنة ٣٩٥هـ. انظر: سير أعلام النبلاء ١٧/٢٩-٤٢ .

(٧) هبة الله بن الحسن بن منصور الطبري، أبو القاسم اللالكائي، حافظ للحديث، من فقهاء الشافعية من أهل طبرستان، فنسبته إلى بيع اللوالك التي تلبس في الأرجل على خلاف القياس. توفي سنة ٤١٨هـ. انظر: سير أعلام النبلاء ١٧/٤١٩ .

للصابوني[١]، و(الحجة في بيان المحجة) لأبي القاسم التيمي الأصبهاني[٢]، وغيرها كثير، يرى الناظر فيها أنهم أثبتوا كل ما ورد في كتاب الله ﷻ من صفاته وما ثبت في الحديث الصحيح عن النبي ﷺ، كما رووا في تلك الكتب روايات عديدة عمن تقدمهم من الأئمة والعلماء تحدد موقفهم ومنهجهم في صفات الله ﷻ.

من ذلك: ما روي عن الإمام أحمد أنه قال في الأحاديث« إن الله تبارك وتعالى ينزل إلى السماء الدنيا »، و« أنه يضع قدمه » وما أشبه ذلك: «نؤمن بها، ونصدق بها، ولا كيف ولا معنى[٣]، ولا نرد شيئاً منها، ونعلم أن ما قاله رسول الله ﷺ حق إذا كانت بأسانيد صحيحة » وقال أيضاً: «يضحك الله ولا نعلم كيف ذلك إلا بتصديق الرسول » وقال: «المشبهة تقول بصر كبصري ويد كيدي وقدم كقدمي، ومن قال ذلك فقد شبه الله بخلقه »[٤].

وقال نعيم بن حماد[٥]: «من شبه الله بخلقه فقد كفر، ومن أنكر ما وصف

---

(١) إسماعيل بن عبدالرحمن بن أحمد بن إسماعيل، لقبه أهل السنة في خراسان بشيخ الإسلام، فلا يعنون عند إطلاقهم هذه اللفظة غيره. توفي سنة ٤٤٩هـ. انظر: سير أعلام النبلاء ١٨/٤٠

(٢) إسماعيل بن محمد بن الفضل بن علي القرشي التيمي الأصبهاني يلقب بقوام السنة، من أعلام الحفاظ. توفي سنة ٥٣٥هـ. انظر: سير أعلام النبلاء ٢٠/٨٠ .

(٤) مراده بقوله (ولا معنى) أي لا نتأوله كما تأولته الجهمية وإنما معناه تلاوته والإقرار بما دل عليه لفظه فإن هذا مذهب السلف فقد روى اللالكائي بسنده عن الزهري ومكحول أنهما كانا يقولان: «أمروا الأحاديث كما جاءت» وروى عن سفيان بن عيينة انه قال: «كل شيء وصف الله به نفسه في القرآن فقراءته تفسيره لا كيف ولا مثل » شرح أصول اعتقاد أهل السنة ٣/٤٣٠

(٤) إبطال التأويلات للقاضي أبي يعلى (١/٤٥).

(٥) نعيم بن حماد بن معاوية بن الحارث الخزاعي المروزي، أبو عبد الله، الإمام، العلامة، =

الله به نفسه فقد كفر، وليس فيما وصف الله به نفسه ولا رسوله تشبيه».[1]

وقال الصابوني في عقيدته: «أصحاب الحديث حفظ الله أحياءهم ورحم موتاهم يشهدون لله بالوحدانية وللرسول ﷺ بالرسالة ويعرفون ربهم ﷻ بصفاته التي نطق بها وحيه وتنزيله أو شهد له بها رسوله ﷺ على ما وردت الأخبار الصحاح به ونقلته العدول الثقات عنه ويثبتون له جل جلاله ما أثبت لنفسه في كتابه وعلى لسان رسوله ﷺ ولا يعتقدون تشبيهاً لصفاته بصفات خلقه ...»[2].

فمن هنا نحدد أن للسلف رحمهم الله في إثبات الصفات ثلاث قواعد :

القاعدة الأولى: الإيمان بكل ما ورد في الكتاب والسنة من صفات الله ﷻ نفياً وإثباتاً .

القاعدة الثانية: نفي المماثلة بين الخالق والمخلوق في الصفات .

القاعدة الثالثة: قطع الطمع عن إدراك كيفية اتصاف الباري جل وعلا بالصفات[3]

وسنذكر بإيجاز أدلة كل قاعدة وما يتعلق بها:

= الحافظ. أول من جمع المسند في الحديث . توفي سنة ٢٢٨هـ . انظر:سير أعلام النبلاء ٥٩٥/١٠-٦١٢.

(١) انظر: شرح أصول اعتقاد أهل السنة للالكائي (٥٣٢/٣)، شرح الطحاوية (ص٦٦) .

(٢) عقيدة أصحاب الحديث (ضمن المجموعة المنيرية) (١٠٦/١).

(٣) انظر هذه القواعد الثلاث في الحجة في بيان المحجة (٩٤/١-٩٧)، وعقيدة أصحاب الحديث للصابوني (١٠٦/١-١٠٧)، إبطال التأويلات لأخبار الصفات للقاضي أبي يعلى (٤٣/١)، ذم التأويل لابن قدامة (ص ١١)، الرسالة التدمرية (ص ٤)، منهج دراسة آيات الصفات للشنقيطي (ص ٤٤،٦)، معتقد أهل السنة والجماعة للتميمي (ص ٩٥).

- **القاعدة الأولى: (الإيمان بكل ما ورد في الكتاب والسنة من صفات الله ﷻ نفياً وإثباتاً).**

قد دلت الأدلة الكثيرة على وجوب الالتزام والأخذ بكل ما ورد في الكتاب والسنة في هذا الباب وغيره من أبواب التوحيد والدين ومن هذه الأدلة العامة :

قوله تعالى ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ﴾ الحشر(٧)، وقوله ﷻ ﴿ اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلا ما تذكرون ﴾ الأعراف(٣) وقال ﷻ ﴿ وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون ﴾ الأنعام(١٥١) ، وقال تعالى ﴿ فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً ﴾ النساء(٥٩).

فهذه الآيات دالة بعمومها على وجوب التزام وأخذ كل ما ورد في الكتاب والسنة، ومن ضمن ذلك ما يتعلق بصفات الله تعالى وأفعاله، بل إن هذا الأمر ليس له طريق إلا الوحي، لأن الله ﷻ غيب عنا فلم نره ولم نر شبيهاً له، فليس أمامنا لمعرفته إلا الخبر، وليس أعلم من الله تعالى ولا أصدق منه جل وعلا، كما قال تعالى ﴿ واعلموا أن الله بكل شيء عليم ﴾ البقرة(٢٣١) ﴿ ومن أصدق من الله حديثاً ﴾ كما لا أحد أعلم بالله تعالى من رسوله ﷺ، وقد أوتي جوامع الكلم، وهو الذي لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى، كما قال تعالى ﴿ وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى ﴾ النجم(٥٣_٥٤)

فمعرفة الله تعالى المعرفة الصحيحة لا يمكن أن يتوصل إليها إلا من خلال الوحي، وما عدا ذلك إنما هو من باب الخرص والتخمين .

ولا بد أن نشير هنا إلى أن إثبات صفات الله تعالى وفق نصوص الشرع

يلزم منه أمور عدة :

أ- أن الصفات المثبتة لله ﷻ وفق نصوص الشرع كثيرة منها: الوجه واليدان والعلو والعلم والكلام والسمع والبصر والقدرة والإرادة والحياة والرضى والغضب والرحمة، وغير ذلك.

والله ﷻ موصوف بها على صفة الكمال، الذي لا يلحقه فيها نقص بوجه من الوجوه، لأنه سبحانه الكامل من كل وجه، وقد دلت الآيات الكثيرة على ذلك، فمن ذلك قوله ﷻ ﴿ سبحان الله عما يصفون ﴾ الصافات(١٥٩) التي تدل على تنزيه الله ﷻ عن كل نقص وعيب[1]، وقوله ﷻ ﴿ وهو العلي العظيم ﴾ البقرة (٢٥٥)، فهذا في كمال العلو له سبحانه ﴿ والله بكل شيء عليم ﴾ النساء (١٦٧) وهذا في كمال العلم، ﴿ إنه بكل شيء بصير ﴾ الملك (١٩) وهذا في كمال البصر ﴿ والله على كل شيء قدير ﴾ البقرة (٢٠) في كمال القدرة.

كما ينفى عن الله ﷻ كل ما نفاه عن نفسه سبحانه أو نفاه عنه رسوله ﷺ مثل قوله ﷻ ﴿ وما كان الله ليعجزه من شيء في السماوات ولا في الأرض ﴾ فاطر (٤٤) ﴿ لا تأخذه سنة ولا نوم ﴾ البقرة(٢٥٥) ﴿ وأنه تعالى جد ربنا ما اتخذ صاحبة ولا ولداً ﴾ الجن(٣) ﴿ ولم يكن له كفواً أحد ﴾ الإخلاص(٤) ونحو ذلك.

وكل صفة منفية عن الله ﷻ فهي دليل من وجه آخر على الكمال، فنفي العجز دليل على كمال القدرة، ونفي السنة والنوم دليل على كمال الحياة والقيومية، ونفي الصاحبة والولد دليل على كمال الغنى وكمال الوحدانية، ونفي المكافئ والمماثل دليل على وحدانيته في صفاته، فلا مثيل له جل وعلا سبحانه.

ب- إن من الصفات الثابتة في القرآن ما يكون كمالاً في حال دون

(١) انظر معنى « سبحان الله » في تفسير ابن كثير (١/٧٣، ٧٥).

حال، فلا تثبت لله بإطلاق ولا تنفى عنه بإطلاق، وإنما تثبت في الحال التي تكون كمالاً، كمـــا في الكيد والمكر والخداع والاســـتهزاء .

فهـــذه الصفات لم يثبتها الله ﷻ لنفسه إلا في مقابل فعل أعدائه، فيكون معاملتهم بجنس فعلهم، من الكمال في الانتقام منهم وعقوبتهـــم ،وذلك في مثل قولـــه ﷻ ﴿ ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين ﴾ آل عمران(٥٤) ﴿ إن المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم ﴾ النســـاء (١٤٢) ﴿ إنهم يكيدون كيداً وأكيد كيداً ﴾ الطارق(١٥-١٦).

جـ- مـــا لم يرد إثباته ولا نفيه في الكتاب والسنة فلا يجوز إطلاق القول به، لأنه من باب القول على الله بلا علم، وقد حرم الله ذلك كما في قوله تعالى ﴿ قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثـم والبغي بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون ﴾ الأعراف(٣٣).

والواجـــب في مثل ذلك التوقف ومعرفة المعنى المراد، فإن كان المعنى المـــراد حقاً قبل وغير اللفظ إلى ما يتفق مع الشرع حتى يؤمن اللبس، وإن كان المعـــنى المـــراد باطلاً رد لفظه ومعناه. وهذا مثل نفي المتكلمين للجهة والمكان والجسم ونحوها، فإنه إن أريد بالجهة والمكان جهة السفل أو مكان يحوي الله ﷻ ويحوطـــه فهو معنى باطل مردود، وإن أريد بالجهة العلو أو المكان فوق العرش فهـــو معنى حق ثابت لله ﷻ، ولكن يغير اللفظ إلى العلو والاستواء على العرش ليؤمن اللبس، وكذلك الجسم إن قصد به جسم مركب من الأعضاء فهو معنى بـــاطل، وإن أريـــد به الذات الموصوفة بالصفات فهذا حق ثابت لله ﷻ بالأدلة فيثبت المعنى وينفى اللفظ حتى يؤمن اللبس[1].

---

(١) مجمـــوع الفتاوى (٣/٤١-٤٢)، القواعد المثلى في صفات الله وأسمائه الحسنى (ص ٥٣-٧٩).

• القاعدة الثانية: (نفي المماثلة بين الخالق والمخلوق في الصفات).

مما يجب اعتقاده في هذا أن الله تبارك وتعالى موصوف بالصفات على صفة تليق بجلاله وعظمته، وأن المخلوق موصوف بصفات على صفة تليق بضعفه وعجزه وحاجته، فلا تُمَاثِل صفات الخالق صفات المخلوق، فإن الله ﷻ لا يماثله سبحانه شيء في صفاته.

وقد دلت الأدلة على ذلك وهي قوله ﷻ ﴿ ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ﴾ الشورى (١١) وقوله ﷻ ﴿ ولم يكن له كفواً أحد ﴾ الإخلاص (٤)، وقوله ﷻ ﴿ فاعبده واصطبر لعبادته هل تعلم له سمياً ﴾ مريم(٦٠) وقوله تعالى ﴿ فلا تضربوا لله الأمثال ﴾ النحل(٧٤).

فهذه الأدلة دالة على أن الله سبحانه لا يماثله ولا يشابهه ولا يكون مساوياً له بحال من الأحوال أحد من خلقه وهذه هي وحدانيته سبحانه في الصفات فلا يماثله أحد فيها.

ومن الجدير بالذكر هنا التنبيه على أهمية هذه القاعدة، وذلك أن المخلوق موصوف بصفات كثيرة، منها السمع والبصر والعلم والكلام واليد والوجه والقدرة، وغير ذلك، والله تعالى موصوف بتلك الصفات .

فقاعدة نفي المماثلة يتم بها التفريق بين ما اتصف به الله تعالى من الصفات، وبين ما يتصف المخلوق به من الصفات التي قد تتفق مسمياتها عند الإطلاق، إلا أنها تختلف وتتباين وتتميز عند التقييد والتخصيص، فإذا قيل سمع الله وبصر الله فهو يليق بجلاله وعظمته وكماله، وإذا قيل سمع زيد أو عمرو فإن المخلوق موصوف به على صفة تناسب ضعفه وعجزه وأنه مخلوق مربوب .

ويمكن أن تفهم هذه القاعدة بسهولة ووضوح، إذا أدركنا أن كل موصوف بصفة فإن صفاته تلائم ذاته، فمثلاً الإنسان موصوف بالحياة والبصر

والسمع والقدرة، والنملة والفيل كل منهما موصوف بذلك، إلا أن ما يقوم بالإنسان منها يتلاءم ويختلف عما يقوم بكل من النملة والفيل، فكل منهما صفاته تلائم ذاته .

والتماثل في الأسماء لا يلزم منه التماثل في المسميات، بل قد يكون هناك فارق كبير جداً بين المسميين، مع أن مسماهما واحد . ومثل هذا ما ذكر الله تعالى في الآخرة مما في الجنة ،وموجود في الدنيا من جنسه ،مثل الرمان والطير والأنهار والعسل ،فما في الدنيا لا يقارن بما في الآخرة ولا يشابه به.كما قال ابن عباس ﷺ «ليس في الدنيا من الجنة إلا الأسماء» .[1]

فإذا كان هذا التفاوت بين المخلوقات، فلا شك أن التفاوت بين الخالق والمخلوق أعظم وأكبر بكثير من التفاوت بين المخلوقات بعضها مع بعض[2].

- **القاعدة الثالثة: (قطع الطمع عن إدراك كيفية اتصاف الباري جل وعلا بالصفات).**

مما يؤمن به السلف في باب صفات الله ﷻ أنهم يثبتونها ويؤمنون بها، وهم في الوقت نفسه يجهلون كيف يتصف الباري تبارك وتعالى بتلك الصفات .

وذلك لأن الله ﷻ قد أخبرنا بالصفات، ولكنه جل وعلا لم يخبرنا بالكيفية، كما أخبرنا جل وعلا بأنه سبحانه لا يمكن أن يحاط به علما، فقال جل وعلا ﴿ولا يحيطون به علما﴾ طه (١١٠) وقال جل وعلا ﴿لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير﴾ الأنعام (١٠٣).

فمن هنا كثر كلام السلف في أن الواجب على المسلم أن يؤمن بصفات

---

(١) ابن جرير الطبري ٣٩٢/١ .

(٢) انظر مجموع الفتاوى ٢٠٠/٥-٢١٠.

الله ﷻ بلا كيف، كما سبق أن ذكرنا ذلك عن العديد منهم، وكما هو مشهور عن الإمام مالك [1] رحمه الله لما جاءه رجل فقال: الرحمن على العرش استوى كيف استوى ؟ فقال: « الكيف غير معقول، الاستواء منه غير مجهول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة »[2].

وعن شيخه ربيعة[3] أنه قال: « الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول ومن الله الرسالة وعلى الرسول البلاغ وعلينا التصديق»[4]. فذهبت هذه المقولة أصلا من أصول أهل السنة وهي أن الاستواء معلوم معنىً، لأن الاستواء في اللغة: العلو والارتفاع[5].

أما كيفية استواء الخالق على العرش فهي مجهولة ولا نعقل كيف يكون ذلك، والإيمان بالاستواء واجب شرعا لورود النصوص العديدة به.

وعدم العلم بكيفية الصفات لا ينفي الصفات ولا يقدح في الإيمان بها وإثباتها. لأن الله ﷻ أخبرنا بالصفة ولم يخبرنا بالكيفية وطلب منا الإيمان بها ولا تنافي في ذلك، فإن هناك أشياء عديدة نؤمن بها من مخلوقات الله ونحن لا نعرف

---

(١) هو الإمام مالك بن أنس بن مالك الأصبحي أبو عبدالله المدني، الفقيه، إمام دار الهجرة . توفي سنة ١٧٩هـ . التقريب ص٣٢٦ .

(٢) شرح أصول اعتقاد أهل السنة للالكائي (٣٩٨/٣)، الأسماء والصفات للبيهقي (ص ٤٠٨).

(٣) ربيعة بن فروخ التيمي، أبو عثمان، إمام حافظ فقيه مجتهد، كان بصيراً بالرأي، لقب « ربيعة الرأي » وكان من أئمة الاجتهاد . توفي سنة ١٣٦هـ. انظر: سير أعلام النبلاء ٨٩/١٠ .

(٤) المصدران السابقان.

(٥) انظر: قول الأخفش في اللسان (٤١٤/١٣)، وانظر: صحيح البخاري مع الفتح، كتاب التوحيد (٤٠٣/١٣) باب وكان عرشه على الماء ،وشرح أصول اعتقاد أهل السنة (٣٩٧/٣).

كيفيتها، منها الروح التي في الإنسان فإن الإنسان عاجز عن معرفة كنهها وحقيقتها مع أن الإنسان يحس ويشعر بها وقد أخبرنا الله بها في قوله ﴿ ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلا ﴾ الإسراء(٨٥)، فأخبرنا عن الروح ولم يخبرنا عن كيفيتها، فنحن نؤمن بها بدون أن نعرف كيفيتها وهذا لا يقدح في إيماننا بها، فكذلك ولله المثل الأعلى صفات الله ﷻ فجهلنا بكيفيتها لا ينفيها ولا يقدح في إيماننا بها.

وعلى هذا فمن كيّف صفات الله تعالى فقد افترى على الله ﷻ، وقفا ما ليس له به علم، قال جل وعلا ﴿ ولا تقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا ﴾ الإسراء(٣٦).

- ثالثاً: توحيد الألوهية:

وهو توحيد الله بأفعال العباد، أو هو إفراد الله ﷻ بالعبادة وحده لا شريك له .

وهذا النوع من التوحيد أعظم حقوق الله على عباده وأعلاها شأنا وخطراً وقدراً، إذ هو النوع الذي يؤدي فيه العبد لله ﷻ الحق الواجب عليه له سبحانه، كما قال عليه الصلاة والسلام لمعاذ بن جبل ﷺ: « أتدري ما حق الله على العباد ... ثم قال: أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً »[1]. والقيام به وأداؤه متضمن لأداء غيره من أنواع التوحيد.

كما أن القيام به لله ﷻ، وإخلاص العبادة له ينسجم فيه العبد مع سائر ذرات هذا الكون الساجدة والمسبحة لله ﷻ كما قال ﷻ ﴿ وإن من شيء

(١) أخرجه البخاري – كتاب التوحيد: باب دعاء النبي ﷺ أمته إلى التوحيد. انظر: فتح الباري (١٣/ ٣٤٧).

إلا يسبح بحمده ﴾ الإسراء(٤٤) وقال ﴿ ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الأرض . . . ﴾ الحج(١٨)، كما أنه أول دعوة الرسل، ولا يصح بدونه عمل، ولا يرفع بغيره إلى الله عبادة.

وقد توافرت الآيات القرآنية الكثيرة الدالة عليه، والمصرحة به، والمؤكدة له بما لا يسوغ بحال من الأحوال تجاهله أو تجاوزه إلى غيره، بل إن دعوة الأنبياء عموماً تصب في قالبه، وكما قيل هو الألف والياء، وهو البداية والنهاية، وهو الرأس والجسد، فلا دين إلا به، ولا فلاح إلا بإخلاصه، ولا نجاح إلا بتحقيقه، وهو معنى شهادة أن لا إله إلا الله، وما خلقت الجنة إلا لأهله، ولا خلقت النار إلا لمنكريه والمنحرفين عنه، بل لم يخلق الخلق إلا لتحقيقه والقيام به، وإلا فإن الله ﷻ غني حميد عزيز مجيد.

وهو أول أمر في ترتيب المصحف الكريم، قال جل وعلا في سورة البقرة: ﴿ يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون ﴾ البقرة (٢١) وهو الإقرار الذي يقر به المسلم، ويعلنه في اليوم سبع عشرة مرة فرضاً في صلاته، وذلك بقوله ﷻ في سورة الفاتحة ﴿ إياك نعبد وإياك نستعين ﴾ والآيات الدالة عليه كثيرة جداً منها:

قوله ﷻ ﴿ واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً ﴾ النساء(٣٦).

وقوله ﴿ إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش يدبر الأمر ما من شفيع إلا من بعد إذنه ذلكم الله ربكم فاعبدوه أفلا تذكرون ﴾ يونس(٣) وقال ﴿ إن الحكم إلا لله أمر ألا تعبدوا إلا إياه ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون ﴾ يوسف(٤٠).

وقال ﴿ إنني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني وأقم الصلاة لذكري ﴾ طه(١٤).

وقال ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ﴾ الأنبياء(٣٥) وقال ﴿ وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ﴾ الذاريات(٥٦).

وهذا النوع من التوحيد هو الذي بسببه قاتل النبي ﷺ الكفار حتى يقروا به، فعن عمر بن الخطاب ﷺ قال، قال رسول الله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فمن قال لاإله إلا الله فقد عصم مني ماله ونفسه إلا بحقه وحسابه على الله»[1].

وهذا النوع من التوحيد هو المسمى توحيد العبادة .والذي يعني إخلاص العبادة لله وحده لا شريك له . والعبادة مثل: الخوف والرجاء والتوكل أو الدعاء والذبح والنذر والصلاة والزكاة والحج والصيام، ونحو ذلك من العبادات التي أمر الله تعالى بها .

ومن صرف شيئاً من أنواع العبادة لغير الله فقد أشرك الشرك الأكبر، الذي يحبط العمل من أصله، كما أنه يفسد الإيمان، ولا يقبل الله معه صرفاً ولاعدلا .

قال تعالى: ﴿ ولقد أوحي إليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين ﴾ الزمر(٦٥).

وقال جل وعلا بعد ذكره للعديد من الأنبياء عليهم السلام ﴿ ذلك هدى الله يهدي به من يشاء من عباده ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون ﴾ الأنعام (٨٨).

وهو الذنب الذي لايغفره الله لمن مات عليه قال تعالى ﴿ إن الله لايغفر أن يشرك به ويغفر مادون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا ﴾ النساء(١١٦).

---

(١) أخرجه مسلم . كتاب الإيمان ،١/٢٠٦.

وصـــاحبه مخلد في النار أبد الآباد . قال تعالى ﴿ إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من أنصار ﴾ المائدة(٧٢).

ومـــا ذلك إلا لأن المشرك أظلم الظالمين وأفجـــر الفاجرين لأنـــــه قد صـــرف ما هو حق خالص لله تعالى إلى من لا يستحق منـــه شيئاً ألبته، وأعرض عن ربه وخالقه، والمنعم عليه، والمتصرف فيه إلى من لا يملك من ذلك شيئاً .

هـــذا هو منهـــــج الســـلف في توحيد الله تعالى في ألوهيته، ومنهجهم في توحيده سبحانه في ربوبيته وأسمائه وصفاته، ذكرته على سبيل الاختصار .

وهو منهـــــج ظاهـــر، واضـــح اعتماده على الخبر الصحيح، والعقل الصـــحيـــح، فلـــيس فـــيه ولله الحمـــد شيء، يحيله العقـــل، بل هو مقبول عقـــلاً، بل إن العقـــل مضطر إلى كثير من مسائله .

فالحمد لله الذي هدانا لهذا، وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله .

الفصل الثاني:

قول الفلاسفة في التوحيد

وفيه تمهيد ومبحثان :

التمهيد

يقـــف على الضد من قول السلف في التوحيد قول الفلاسفة، ونعني بهم: فلاسفة اليونان الوثنيين.

وذلـــك لأن مصـــدر العقيدة في كل منهما مختلف، فمصدر العقيدة لدى السلف الوحي أما العقل فهو تابع للوحي وخاضع لهِ .

أمـــا الفلاســـفة فـــلا يعرفون إلا العقل المجرد من نور الوحي، وهو عقل ملـــوث بالبيئات الوثنية التي كانوا يعيشون فيها، فلهذا كان قولهم في التوحيد مناقضاً لقول السلف وبعيداً عنه كل البعد، بل بعيد عن العقل السليم الصحيح في أكـــثر مقدماته ونتائجه، ومع ذلك فقد أثر في أمم كثيرة من بني آدم، وممن تأثـــر به كثير من المسلمين، والمنتسبين للإسلام، فمنهم من تبنى قولهم وأخذ به والـــتزمه، ومـــنهم من تأثر به تأثرا كبيرا في كثير من مناهجه العلمية ووسائله للمعرفة، فأثر بالتالي على النتائج التي توصلوا إليها خاصة فيما يتعلق بمعرفة الله تبارك وتعالى وتوحيده.

ولهذا سنذكر في هذه الدراسة قول فلاسفة اليونان عموماً الذين أثبتوا وجود الله ﷻ، وكذلك قول من أنكر وجوده تبارك وتعالى لأن كلا القولين كان لـــه أثر في المسلمين أو في المنتسبين للإسلام، وسنبين بطلان كل مقالة عند ذكرها .

وقبل أن نبدأ بذلك نذكر تعريفا مختصرا للفلسفة والفلاسفة.

أمـــا الفلسفة : فعرفها أرسطو بأنها: البحث عن علل الأشياء ومبادئها الأولى أو هي العلم الذي يبحث في الوجود من حيث هو وجود[1].

(١) أرسطو المعلم الأول لماجد فخري (ص ٢١-٢٥).

وعرفها ابن رشد[1] بأنها: النظر في الموجودات واعتبارها من جهة دلالتها على الصانع [2].

وهـذان التعريفان خاصـان بمـا نحن بصدده من كلامهم في الله ﷻ لارتباطهما به.

أمـا الفلاسفة : فهم الذين نظروا في طبائع الأشياء بفكرهم لمعرفة عللها الخفية وراء ظواهرها.

لـذا نجد أن الفلاسفة لم يقتصروا على النظر والتفكر فيما هو ظاهر أمام أعيـنهم مـن المخلوقات، وإنما راحوا يبحثون فيما وراء ذلك وهو الخالق جل وعلا ويسمون ذلك ما وراء الطبيعة أو الإلهيات[3].

وقبل أن نذكر قول الفلاسفة في التوحيد نشير إلى أن الفلاسفة ولجوا في هذا العلم بعقولهم المحدودة، ونظرهم القاصر، وقد أدركوا أن كلامهم إنما هو في أمر لا سـبيل إلى التحقق منه بالعقول المجردة وإنما هي محاولات لن يصلوا منها إلى نتيجة حاسمـة أبـداً، فتبقى هكذا محاولات ومقدمات بلا نتائج لهذا قالوا: «إن عالِمَ ما بعد الطبيعة عالِمٌ درج في غير عشه ببحثه عن شيء فوق الحقائق فإذا هو شاعر»[4].

ومـرادهم بقولهم: (فإذا هو شاعر) أي: أن الفيلسوف يعبر عن خيالاته وأحاسـيس نفسه بالعبارات المنمقة التي لا تعتمد على عرض الحقائق على مـا

---

(١) محمـد بـن أحمد بن محمد بن رشد الأندلسي أبو الوليد الفيلسوف عني بكلام أرسطو وتـرجمه إلى العربية وزاد عليه زيادات كثيرة اتهم بالزندقة فنفاه الخليفة إلى مراكش فتوفي فيها سنة ٥٩٥هـ الأعلام ٣١٨/٥

(٢) نقلا عن الفكر العربي لعمر فروخ (ص ٦٥٩).

(٣) مبادئ الفلسفة (ص ٢٤،٢٥)، أرسطو المعلم الأول (ص٢١).

(٤) مبادئ الفلسفة (ص٢٦).

هي عليه.

وقال رسل[١]: « إن قيمة الفلسفة ليست فيما تقدمه من حلول نهائية للمسائل التي تطرحها، إذ ليس من الضروري أن تكون هناك دائما إجابات نهائية صحيحة، وإنما قيمة الفلسفة في مناقشاتها المفتوحة والفرصة التي تتيحها لتوسيع أفق تصورنا، ولإثراء خيالنا العقلي، ولتقليل التوكيد الجزمي، الذي يغلق كل سبيل أمام التنامي العقلي »[٢].

هذا الكلام تعبير دقيق عن فائدة الفلسفة - إذا كان هناك فائدة - وغايتها، وهذه الفائدة تتلخص في أنها تورد الإشكالات ولا تحلها، وتجعل المجال فيما يناقشه الفلاسفة مفتوحا لسائر الآراء والتصورات، مما يمنع الجزم واليقين بالأمر، وهذا لا شك مما يدل على عدم صلاحها، وعدم صحة الاعتماد عليها في مسائل العقيدة التي يطلب فيها الجزم واليقين.

كما أنها لا تصلح بديلا ألبتة للتعاليم الدينية في جميع النواحي التعبدية والأخلاقية والعلمية، لأن مصدر العلوم الدينية والأوامر الشرعية من لدن حكيم خبير، أما الفلسفة فإنها تعتمد على نظر عقلي بشري من أهم خصائصه الواضحة النقص وقلة العلم، وتأثير البيئات المحيطة بطريقة التفكير.

ونشير هنا إلى أن الفلاسفة الوثنيين على قولين في الله تعالى من ناحية وجوده ،فمنهم من أنكر وجود الله تعالى جملة وتفصيلاً،فهؤلاء ملاحدتهم، ومنهم من أثبت لله تعالى وجوداً،وهم من يسمون المؤلهة . وسنورد قولهم في المبحثين التاليين :

---

(١) رسل برتراند رياضي وفيلسوف إنجليزي ملحد من بناة المنطق الحديث عارض بشدة استعمال الأسلحة الذرية توفي ١٩٧٠م. المنجد في الأعلام (ص٣٠٦).

(٢) نقلا عن الموسوعة الفلسفية (ص٣١٩).

المبحث الأول: قول ملاحدة الفلاسفة

الفلاسفة اليونان الوثنيون الذين كانوا قبل المسيح عليه السلام بأكثر من ستمائة عام[1] قد بحثوا في أصل العالم ومصدر وجوده، فمنهم من أثبت وجوداً لموجود أعلى يعزى إليه علة وجود العالم، ومنهم من أنكر ذلك، وزعم أن وجود العالم أزلي، ولم يعزه إلى موجد أوجده، وهؤلاء هم الملاحدة المنكرون لوجود الله تبارك وتعالى ، وهم على قولين في أصل العالم ومصدره:

القول الأول: القائلون بأن أصل العالم مادي.

أصحاب هذا القول زعموا أن أصل هذا العالم نوع أو أنواع من المادة، وأنكروا أن يكون ثمَّ خالق، وإنما المادة هي أصل العالم.

وهي عند متقدميهم أصحاب المدرسة الأيونية[2] إما الماء، وهو قول طاليس[3] أو عنصران هما الهواء والماء، أو اللامحدود، كما هو قول انكسمندريس[4]، أو الهواء كما هو قول انكسمانس[5].

---

(١) تاريخ الفلسفة من منظور شرقي ص٢٩

(٢) الأيونية: نسبة إلى منطقة تسمى أيون بآسيا الوسطى كانت ثغراً من ثغور اليونان، ومدرستهم مادية وترجع أصل الوجود إلى المادة الواحدة.

(٣) من أوائل الفلاسفة القدماء الماديين ولا يعرف عنه الشيء الكثير، كان في حدود ٦٤٠ ق.م.تاريخ الفلسفة اليونانية من منظور شرقي ص١٠١

(٤) انكسمندريس أو إنكسمندر، فيلسوف يوناني ولد بملطية إحدى ثغور اليونان بآسيا الصغرى نحو ٦١٠ وتوفي ٥٤٧ ق م.

(٥) انكسمانس، ولد نحو ٥٨٨ وتوفي ٥٢٤ ق.م، وهو آخر الفلاسفة الأيونيين الماديين. انظر في الإحالات الأربع السابقة الموسوعة الفلسفية (ص ٧٢).

أما متأخروهم: فزعموا أن أصل العالم: الجواهر الفردة أو الذرات التي لا نهايـــة لعددهـــا وحدِّهـــا وهـــي غـــير قابلـــة للتغير والفساد. وهذا هو قول انكساغوراس[١] وديمقريطس[٢] وهيرقليطس[٣] وأبيقور[٤].

فكـــل هـــؤلاء زعموا أن الكون تكون من مادة أزلية أبدية، وهذه المادة كانـــت دائمة الحركة، وبسبب حركتها الدائمة اصطدم بعضها ببعض فأنتجت من خلال هذا التصادم الوجود[٥].

بيان بطلان قول القائلين بأن أصل العالم مادي :

هذا القول ظاهر منه إنكار ربوبية الله ﷻ وألوهيته بل ظاهر منه إنكار وجوده ﷻ.

وأدلة بطلانه من وجوه:

أولاً: إن اختلافهم وتفاوت أقوالهم في أصل الكون ومبدأ الوجود دليل على بطـــلان دعاويهم إذ أن التفاوت بين الماء والهواء أو اللامحدود أي الذرات الكثيرة الـــتي لا نهاية لعددها وحدها لا يمكن الخروج منه بقول واحد، فلا بد من أن يتفقوا على شيء واحد لتثبت لهم النتيجة في أصل الكون.

---

(١) فيلسوف يوناني ولد نحو ٥٠٠ وتوفي نحو ٤٢٨ ق.م، الموسوعة الفسلفية (ص ٧٢).

(٢) فيلســـوف يوناني ولد نحو ٤٦٠ وتوفي ٣٦١ ق.م من أهل تراقيه في اليونان، الموسوعة الفسلفية (ص ١٩٥).

(٣) فيلســـوف يوناني عاش نحو ٥٤٠ وتوفي ٤٧٥ ق م ،وهو من مدينة أفسس إحدى المدن الأيونـــية وكان من أسرة تتوارث الكهانة فترك ذلك وتوجه للفلسفة، في سبيل موسوعة الفلسفة (ص ٩٢).

(٤) فيلسوف من أثينا عاش في حدود ٣٤١ – ٢٧٠ ق م وهو صاحب المدرسة الأبيقورية، الموسوعة الفلسفية (ص ٢٦٠).

(٥) انظر: الموسوعة الفلسفية (١/٢٧٦ – ٥٠٨).

ثانـــياً: إن هذه دعاوى تخمينية ليست قائمة على أي مبدأ علمي سليم فهـــم لم يرو من الوجود إلا ما يحيط بهم من الأرض وأنفسهم، فكيف زعموا أن الكـــون مكون مما ذكروا، مع أن ما لا يرونه وما لا يبصرونه من الكون أوسع وأعظـــم بملايين المرات مما رأوه، بل ما رأوه لا يعد شيئاً في مقابل ما لم يروه من الكون.

ثالـــثاً: أن المـــادة التي زعموا ميتة لا يمكن أن تصدر عنها الحياة، ومن المعلـــوم أن الكائنات المرئية على قسمين: كائنات حية، وكائنات ميتة جامدة، والمـــادة من ضمن الكائنات الميتة التي لا يمكن أن تصدر عنها الحياة، فمن أين جاءت الحياة؟؟

رابعـــاً: أن المادة التي زعموا غير عاقلة ولا مدركة لما حولها، إضافة إلى موتها فكيف يمكن أن يوجد منها ما هو عاقل ومدرك؟؟

خامســـاً: أن المادة غير قادرة وليس لها إرادة، فكيف يمكن أن توجد ما هو قادر مريد، ففاقد الشيء لا يعطيه؟؟

سادساً: أن هذه الدعوى باطلة ببديهة العقول من ناحيتين:

١– أن المادة التي زعموا أنها أزلية لا يمكن أن تكون وجدت من لا شيء فهـــذا مستحيل، فلا بد لها من موجد أوجدها، وإلا تكون وجدت من لا شيء وهذا مستحيل معلوم بطلانه ببداهة العقول.

٢– أن هـــذا الكون المنظم من أصغر ذرة فيه إلى أكبر جرم فيه لا بد أن يكون موجده أعظم منه وأكبر، وله صفات الكمال لأنه لا يمكن أن يوجد بهذا التنظيم وهذا الضبط بفعل حركة غير عاقلة، فإن الحركة التي لا يضبطها منظم لهـــا لا يمكـــن أن يوجد منها شيء ذو معنى، كما لو وضعت حروف الهجاء في بطاقـــات ثم وضعتها في علبة وحركتها مئات بل ألوف الحركات فإنها لا يمكن

بحال حين توقف الحركة أن تخرج لك منظومة شعرية ولا حكمة نثرية ولا خطبة ولا حتى جملة مفيدة، بل لا يخرج إلا تشويش وكلمات ليس لها معنى، هذا شيء ظاهر في أمر يسير، فما بالك بهذا الكون البديع والخلق العجيب، لا شك أن في كل ذلك دليلاً واضحاً على بطلان دعاوى أولئك الضلال ومن أخذ بأقوالهم، وهم في الحقيقة يكذبون على أنفسهم وإلا فوجوب وجود الخالق تبارك وتعالى من أوضح الواضحات.

وقد أقام الله ﷻ الحجة في ذلك بآية مكونة من كلمات معدودة وذلك قوله ﷻ ﴿ أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون أم خلقوا السموات والأرض بل لا يوقنون ﴾ الطور(٣٥-٣٦).

فإن كونهم خلقوا من غير شيئ مردود بداهة، وأوضح منه في البطلان أن يكونوا هم الخالقين، وأظهر منه بطلاناً أن يكونوا خلقوا السموات والأرض، فإذا كان الإنسان وهو أقدر المخلوقات على الأرض، وأكرمها بما أعطاه الله من قدرة وإرادة وعقل وسمع وبصر وما إلى ذلك من الصفات والخلق العجيب، لم يخلق من غير شيء فإن تركيبه دال على حاجته إلى صانع، وهو كذلك لم يخلق نفسه لأنه خرج من بطن أمه لا يعلم شيئاً، بل أُخرج من بطن أمه رغماً عنه فكيف يكون خلق نفسه؟؟

وهو كذلك لم يخلق السموات والأرض فلم يبق إلا أن يكون هناك خالقاً أوجد ذلك كله، وهذا الخالق لا بد أن يكون له من صفات الكمال والجلال ما يمكن أن يتأتى منه إيجاد هذا الكون، وهذا بديهة من البدهيات، فإن من رأى طائرة أو حاسباً آلياً أو غير ذلك من المصنوعات الحديثة العجيبة فإنه يستدل بها على عظمة صانعها وأن لديه إمكانيات مالية وآلات ومواد دقيقة، وقدرات متعددة، فكذلك ولله المثل الأعلى هذا الكون دليل على كمال وعظمة وجلال موجده وخالقه.

وهذا القول أعني: إنكار الخالق، ليس عليه إلا شرذمة قليلة من الفلاسفة الدهريين، وليس له أي صدى لدى المسلمين، بل إن جُلَّ بني آدم يستنكرونه ويردونه، فإن جميع أصحاب الأديان على خلافه، وحتى الدول الشيوعية الملحدة في هذه الأزمان إنما ملاحدتها هم الساسة ومن دار في فلك أحزابهم. أما الشعوب التي تحت حكمهم فهم ما بين نصارى ويهود ومسلمين يقرون بالخالق ويدينون له بدين.

القول الثاني: الوجوديون .

الوجوديون هم القائلون بوحدة الوجود، وأساس مذهبهم يقوم على قول القائلين من الملاحدة: إن أصل هذا العالم هو المادة ولا يوجد فيه إلا ما هو جسم، فركب عليه القائلون بوحدة الوجود: إن هذا العالم تشيع فيه قوة حية هذه القوة الحية هي الله تعالى عن قولهم وأنه منبث في هذا الكون في كل ذرة من ذراته وهو القوة المصرفة له[1].

وأول من ثبت عنه هذا القول برمنيدس[2] ثم قال بهذا الرواقيون[3] وعلى رأسهم زعيمهم زينون[4] وميلوس، ثم من أخذ بهذا من الرومان واليهود

---

(١) انظر: موسوعة الفلسفة ٥٣٩/١، ٦٢٥/٢، مبادئ الفلسفة ص ١٧١.

(٢) برمنيدس الإلياني: فيلسوف يوناني له قصيدة في الطبيعة، ادعى فيها التوحيد المطلق وعدم التغير وأزلية كل شيء كان نحو ٥٤٠-٤٥٠ ق.م. المنجد ص ١٢٧.

(٣) الرواقيون: نسبة إلى الرواق، الذي اتخذه زينون مقراً له يجتمع فيه مع أصحابه في أثينا، فسموا رواقيين والرواقية فلسفة أخلاقية، ومن قولهم القول بوحدة الوجود. انظر: الموسوعة الفلسفية (ص٢١٤).

(٤) زينون الأيلي هو مؤسس مذهب الرواقية وكان حياً ما بين ٤٩٠ - ٤٣٠ ق.م. الموسوعة الفلسفية (ص ٢٢٦).

والنصارى مثل سبينوزا اليهودي[١].

بيان بطلان قول الوجوديين من الفلاسفة :

قول الوجوديين من جنس قول الملاحدة السابق في عدم إثبات وجود لله عـــز وجل وجوداً متميزاً به عن سائر المخلوقات، إلا أن من يسمون بالملاحدة أنكـــروا وجوده جملة وتفصيلاً، أما هؤلاء فقد زعموا أن وجود هذا الكون هو وجوده وهو ذاته تعالى الله عن قولهم، وهو قول لا نصيب له من الحق والهدى، وأوجه بطلانه هي أوجه بطلان الذي قبله . ويزاد عليها أيضاً:

١- أن هذا فيه طعن في الله عز وجل وسب له هو من أقبح الطعن والسب له سبحانه حيث زعموا أنه تعالى عن قولهم هو هذه الموجودات بما فيها من طيب وخبيث وخير وشر، وجعلوه تعالى عن قولهم الناكح والمنكوح، والآكل والمأكول، والشارب والمشروب إلى غير ذلك من المعاني والأحوال المتضادة والمتناقضة، وقد عاب الله ﷻ من زعم أن الله هو المسيح بن مريم وكفره قال ﷻ: ﴿ لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم ﴾ المائدة(٧٢).

كمـــا عاب تبارك وتعالى من ادعى له الولد، وجعل هذا القول من أقبح القول وأفســـده، واعتبره سبحانه سباً شنيعاً له، ولم يكن لابن آدم أن يسب الله تبارك وتعـــالى أو ينتقصه قال ﷻ ﴿ وقالوا اتخذ الرحمن ولداً لقد جئتـم شيئاً إداً تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هداً أن دعوا للرحمن ولداً وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولداً إن كل من في السموات والأرض إلا آتي الرحمن عبداً ﴾ مريم(٨٨-٩٣).

---

(١) بنيركت أوباروخ سبينوزا يهودي هولندي من القائلين بوحدة الوجود توفي سنة ١٦٧٧م. الموسوعة الفلسفية (ص ٢٣٧).

فإذا كان ادعاء أن الله هو المسيح، وادعاء الولد له بهذه الشناعة والقباحة والاعـــتداء والظلم فلا شك أن ادعاء أن الله هو هذا الكون بكل ما فيه من طيب وخبيـــث أشد ظلماً وبغياً وقباحةً، ولا يعدو أن يكون قول سفيه أملاه عليه الشيطان وصور له هذه المقولة والدعوى وزينها له حتى نطق بذلك الإفك المبين.

٢– إن هـــذا القول يلزم منه أن الله تبارك وتعالى يزيد بزيادة المخلوقات كما يلزم منه في نفس الوقت أنه ينقص ويفنى بنقص المخلوقات وفنائها.

٣– يلـــزم من هذا القول أن الله تبارك وتعالى يموت ويحرق ويغرق ويتألم ويتأذى ويهان سبحانه وتعالى ويصيبه كل ما يصيب المخلوقات عزيزها وذليلها.

٤– أن هـــذا يلزم منه أن يكون المخلوق خالقاً لنفسه موجداً لها، وهذا شيء يعلم كل إنسان من نفسه بطلانه، فهو كما سبق أن ذكرنا خرج من بطن أمـــه لا يعلم شيئاً، بل إنه خُلِق وأُوجِدَ بغير إرادة منه واختيار، وإذا كان هذا حال الإنسان وهو ذو الإرادة والقدرة والقوة فغيره من المخلوقات من باب أولى.

٥– أن هذا القول يلزم منه أن كل مخلوق صغير أو كبير، حقير أو جليل إلـــه ورب، وجميع العقلاء يدركون بطلان ذلك من أنفسهم ببداهة العقول، إلا أن يكون من سفهاء بني آدم وطغاتهم مثل فرعون وأضرابه، ولا شك أن تصور هذا القول دال على بطلانه ومغن عن الرد عليه.

المبحث الثاني: قول المؤلهة[١]

المؤلهة من الفلاسفة هم: الذين يقولون بوجود موجود أعلى يسمونه الإله، وهم كثير من الفلاسفة المتقدمين والمتأخرين، إلا أنهم يختلفون في تصوراتهم وعباراتهم عن الإله بالنسبة لصفاته وأفعاله وسنذكر قولهم بشيء من التفصيل لأهميته وخطورته.

المطلب الأول: أقوالهم بالنسبة إلى وجود الله ﷻ وصفاته

القول الأول: قول سقراط[٢]: يُؤْثر عن سقراط أنه أثبت صانعاً مدبراً فوق الآلهة الأخرى، والآلهة الأخرى هي أدوات يستعين بها في صنع هذا الوجود[٣].

القول الثاني: قول تلميذه أفلاطون[٤]: الذي يذهب إلى أن الله روح عاقل، محرك، جميل، خير، عادل، كامل، وهو بسيط لا تنوع فيه، ثابت لا يتغير، صادق لا يكذب، ولا يتشكل أشكالاً، وهو في حاضر مستمر[٥].

---

(١) لا يعني قولنا « المؤلهة » سوى أنهم يثبتون وجود موجود أعلى قد يعزون إليه ترتيب الموجودات الأخرى أو إيجاده منها آلهة أخرى .

(٢) سقراط، ولد نحو ٤٧٠ وتوفي ٣٩٩ ق.م من كبار فلاسفة اليونان، جعل محور فلسفته الإنسان نفسه، ودراسة تصرفاته، اتهم بالكفر بآلهة اليونان، فحكم عليه بالإعدام، فمات بالسم. انظر: الموسوعة الفلسفية (ص ٢٤٤)، والمنجد في الأعلام (ص٣٥٨).

(٣) موسوعة الفلسفة (٥٧٩/١).

(٤) أفلاطون، ولد نحو ٤٢٧ وتوفي نحو ٣٤٧ ق.م من مشاهير فلاسفة اليونان ،وهو تلميذ سقراط ومعلم أرسطو. الموسوعة الفلسفية (ص ٥٢)، والمنجد في الأعلام (ص ٥٤).

(٥) انظر: في سبيل موسوعة فلسفية (ص ٤٨-٤٩)، موسوعة الفلسفة (١٧٤/١).

القول الثالث: قول تلميذه أرسطو[1]: الذي زعم أن الله جوهر أزلي، وهو عقل ليس جسماً، وليس له مكان، وهو حي ليس بميت، أوحد ليس بمنقسم، محرك لا يتغير ولا يتحرك، وإنما هو محرك لغيره بمعنى أن الأشياء تتحرك به على طريقة تحريك المعشوق لعاشقه[2].

القول الرابع: أفلوطين[3]: يزعم أن الله جل وعلا هو الأول الواحد المبدع اللامتناهي وأنه لا يوصف بأي صفة من الصفات كائنة ما كانت، فهو عنده الشيء الذي لا صفة له، ولا يمكن أن ينعت ولا يمكن أن يدرك، وهو الغني المكتفى بذاته، البسيط أي غير المركب لا يقبل التجزئ[4].

بيان بطلان تلك المقالات :

الأقوال السابقة لمؤلهة الفلاسفة يتبين منها أنهم يثبتون إلهاً أعلى يتفقون على إثبات وجوده وجوداً مطلقاً وعلى نفي وصفه بأي صفة ثبوتية، ونفي الحركة عنه، ويمكن أن يقال: إنهم يعتبرونه تعالى عن قولهم: عقل مجرد، أوحد لا ذات له، ولا حركة، ولا تغير وإنما يحرك غيره على طريقة تحريك المعشوق لعاشقه.

---

(١) أرسطو طاليس ولد نحو ٣٨٤ وتوفي نحو ٣٢٢ ق.م، وهو أشهر فلاسفة اليونان وأكثرهم تأثيراً فيمن بعدهم وهو مربي الأسكندر المقدوني وتلميذ أفلاطون. انظر: الموسوعة الفلسفية (ص ٣٥) والمنجد في الأعلام (ص ٣٤).

(٢) انظر: أرسطو المعلم الأول (ص ٩٦-١٠٠)، في سبيل موسوعة فلسفية لمصطفى غالب ص ٤٢-٤٣، موسوعة الفلسفة (١/١٠٤)، الموسوعة الفلسفية (ص ٣٨).

(٣) أفلوطين، ولد نحو ٢٠٥ م وتوفي ٢٧٠ م، وهو فيلسوف مصري متأثر بأفلاطون، وتعزى إليه مع آخرين الأفلاطونية الحديثة، وكان يسعى في فلسفته للتوفيق بين المعتقدات الدينية والفلسفة اليونانية، وكان له تأثير كبير على النصرانية . الموسوعة الفلسفية (ص٥٧)، المنجد في الأعلام (ص ٥٦).

(٤) موسوعة الفلسفة (١/١٩٩).

هذا غاية ما أثبته هؤلاء الفلاسفة الذين هم أكبر الفلاسفة وأعظمهم عند أتباعهم، وهو قول في غاية السقوط والانحراف، ولا يقاربه في الانحراف والسخف إلا قول الملاحدة الذين ينكرون وجود الخالق جل وعلا ويتضح بطلانه من وجوه:

١- أن كلامهم عن الخالق تبارك وتعالى كله من باب الظن والتخمين، لأنهم لم يروا الباري تبارك وتعالى، ولم يروا شبيهاً له، ولم يشهدوا خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم، كما لم يأخذوا قولهم هذا عن مخبر صادق، فلا يعدو أن يكون ظناً وتخميناً.

٢- أن الفلاسفة بنوا كلامهم عن الباري تبارك وتعالى على النظر في مخلوقاته مما يحيط بهم ويرونه ويشاهدونه، وهذا ليس كافياً في إعطاء العلم الصحيح الكامل بالله عز وجل لأن مخلوقاته تدل على أشياء عامة ولا تدل على أشياء دقيقة كما راحوا يحاولون أن يقرروا ويثبتوا.

٣- أن الفلاسفة في كلامهم عن الله عز وجل قاسوا الغائب على الشاهد واستخدموا في ذلك قياس التمثيل وقياس الشمول، وكل ذلك باطل بالنسبة لله عز وجل لأن قياس التمثيل قياس يستوي فيه الأصل والفرع، وقياس الشمول يستوي فيه الأفراد تحت حكم واحد، وإذا كان الفلاسفة يرون أن الله لا يشبهه أحد فهذا القياس فاسد، وموصل إلى فساد، لأنهم به إما أن يجعلوه شبيهاً لغيره،بناء على قياس التمثيل، أو يجعلوه محكوماً بقاعدة واحدة،بناء على قياس الشمول،أو ينفوا وجوده،بناء على الغلو في نفي المشابهة .

وهذا كله باطل والأولى من ذلك استعمال قياس الأولى وهو أن ما كان كمالاً في المخلوق فالخالق واهبه فهو أولى به، وما كان من نقص فالخالق منزه عنه لكماله وجلاله[1].

(١) بيان تلبيس الجهمية ٣٢٦/١، بمعناه.

٤– أن الفلاسفة لم يتوقفوا في نظرهم ومحاولتهم التعرف على خالق هذا الكون بالنظر إلى المخلوقات الظاهرة أمام أعينهم فيهديهم ذلك إلى كمال وجلال موجدها وخالقها، وإنما راحوا يبحثون في أصل مادة الكون وعلة وجوده، ومباحث أخرى تبع لذلك مبنية على الظن والتخمين وبنوا على ذلك الخرص والتخمين، وصف لله عز وجل ومعرفته، مع أن معرفة أصل الأشياء ومادتها الأولية فيه صعوبة بل عسر، أما ما بعد عنا كالكواكب والسموات وما غاب عنا من المخلوقات فمعرفته أقرب إلى المستحيل، فيكون إدراج ذلك كله في قضية واحدة مع المشاهد المحسوس من الخلق خلفاً وخطأً كبيراً.

٥– إن إثبات وجود الله ﷻ ضرورة من الضروريات بل هو من أوجبها وألزمها وأوضحها، ولا ينكر وجوده جل وعلا إلا مكابر جاحد لأن مما هو مستقر في الفطر وبدهي في العقل أن كل موجود لا بد له من موجد، ولا بد أن يصل التسلسل إلى نهاية وإلا كان باطلاً والتسلسل في الوجود موصل إلى نهاية وهو الله تبارك وتعالى، وهذا لا يخالف فيه إلا شذاذ ملاحدة الفلاسفة.[1] وهنا نقول كما أن الله تبارك وتعالى وجوده ضروري، فكذلك إثبات صفاته تعالى ضروري لعدة أمور:

أ– إن وجوده موجب لإثبات صفاته، لأن كل موجود لابد أن يكون له صفات، فإذا لم يكن له صفات فهو المعدوم، والمعدوم ليس شيئاً موجوداً بل هو كاسمه ليس بشيء.

فـــلا يفرق بين الموجود والمعدوم إلا بوجود الصفات في الموجود وانتفائها عن المعدوم.

---

(١) انظر الشهرستاني في نهاية الأقدام في علم الكلام ص ١٢٨، الآمدي في غاية المرام ص ٩ .

ب– إن كـــل موجـــود إنما يتميز عن غيره بالصفات الخاصة به، فالبشر يتميزون فيما بينهم بالصفات وهكذا سائر المخلوقات،وهي وإن كان بينها تماثل من وجه في تلك الصفات إلا أن بينها تمايزاً ظاهراً فكذلك الخالق تبارك وتعالى يتميز عن البشر بالصفات التي تميزه عن المخلوقات تميزاً ظاهراً.

ج– إن إثبات التمايز وعدم التماثل بين الخالق والمخلوق ضروري، كإثباتنا لوجوده وصفاته، لأنه وإن كان البشر وسائر المخلوقات تتصف بصفة الوجود، والخـــالق تبارك وتعالى متصف بذلك إلا أن الفرق بين الوجودين ظاهر واضح، فوجود كل موجود سوى الله ﷻ محدود لـــه بداية، كما أنه يستمد وجوده من إيجـــاد الله تـــبارك وتعالى له، أما الله تبارك وتعالى فلا بداية لوجوده ولا يستمد وجوده من أحد سبحانه فهو الفرد الصمد وهو الأول والآخر. فعلى هذا لابد أن يكون له من الصفات أكملها وأعلاها مما لايماثله فيها أحد من مخلوقاته .

د– إن وجـــود المخلوقات موجب لوجود الصفات للخالق لأنه لا يمكن بحال أن توجد هذه المخلوقات مع ما هي عليه من حسن الخلق وعجيب الصنع وبديـــع النظام، ممن هو فاقد للصفات، فلا بد من إثبات الصفات بموجدها حتى يصح نسبة الإيجاد إليه، وعزو الفلاسفة الإيجاد إلى أشياء في زعمهم صدرت عن الله مثل النفس الكلية والعقل وما إلى ذلك إنما هو خرافة لأنه لا يمكن أن توجد الـــنفس الكلية التي تفعل وتوجد أو تدبر وتتصرف والأصل الذي صدرت عنه فـــاقد لذلك، فمن أين لها أن توجد لنفسها الصفات التي تؤهلها للفعل والتدبير ما لم يكن أصلها يملك ذلك.

هـ– إذا أثبتنا أن دعوى النفس الكلية أو العقل الأول وما إليها خرافة من خـــرافات الفلاسفة وأن الموجد هو الله تبارك وتعالى وحده، فإن كل فعل دليل على صفات فاعله، فإنا نستدل على كمال عقل الإنسان وقوة ملكاته بما يصنع من مصنوعات.

فكذلك ولله المثل الأعلى بالنسبة لله ﷻ فإن هذه المخلوقات بما فيها من بديع الصنع ودقيق التركيب وحسن النظام دليل على أن موجدها لابد أن يكون له كل صفات الكمال والجلال حتى يتأتى إيجاد هذه المخلوقات بهذه الصفة العجيبة، لأن من البدهي أننا لا يمكن أن نسند صنع الطائرة إلى رجل معتوه أو عاجز فضلاً عن أن نعزو وجودها إلى ميت أو جماد أو إلى ما لا وجود له حقيقي كما هو زعم الفلاسفة بإثبات الوجود المطلق لله وهو وجود ذهني لا حقيقة له في خارج الذهن .

فهذا كله مما يمنعه العقل ويحيله بل يوجب أن يكون تناسب بين الفعل والفاعل من ناحية الصفات، فالفعل العظيم يدل على فاعل عظيم، والفعل الحقير يدل على فاعل ضعيف، فهذه السموات والأرضين وهذه المخلوقات ظاهرها وخفيها جليلهاودقيقها دليل على أن خالقها مستحق لكل صفات الكمال والجلال والعظمة.

٦– أن ما ذكره الفلاسفة في وصفهم لله تبارك وتعالى كلام فاسد،لايعدو أن يكون إثباتاً لشيء ليس هو بشيء وذلك يتضح من وجوه:

أولاً: قولهم: إن الله تبارك وتعالى عقل، ذلك يعني أن الله فكر أو فكرة أو شيء معقول أو يَعْقِل ويُعْقَل، وهذا كله إثبات لمعنى بدون ذات، وهو أمر لا يعقل ولا يفهم، إنما المفهوم منه أنه لا ذات له جل وعلا، وكل ما لا ذات له لا وجود له، أو لا وجود له بنفسه، بل يكون قائماً في غيره أو صادراً عن غيره مثل الأفكار والكلام فهي معاني وصفات تقوم بغيرها ولا تقوم بنفسها، والفلاسفة ينفون أن يكون الله قائماً بغيره أو صادراً عن غيره، فيكون مرادهم أنه لا ذات له، وهذا نفي لوجوده وهو قول يتناقض تماماً مع دعوى وجوده ودعوى صدور العالم عنه كما سيأتي. فيتفقون بذلك مع الملاحدة منهم وهم نفاة وجود الله تبارك وتعالى.

ثانياً: قولهم بأنه واحد أو أوحد مرادهم به: أنه واحد من كل وجه بحيث لا يوصف بغير الواحدية أو الأحدية وهذا نفي لصفاته، وهو نفي لوجوده أيضاً، لأن كل موجود لا بد أن يوصف بالصفات كما سبق أن بينا، فإذا انتفت عنه الصفات فذلك نفي لوجوده، لأن إثبات وجود الشيء إنما هو إثبات لصفاته، فلا يمكن أن يكون موجوداً لا صفة له، لأنك حين تقول: لا صفة له، فذلك يعني أحد أمرين:

إما أنك غير قادر على التعبير عن صفاته بالعبارات الصحيحة، مثل قول النبيﷺعن سدرة المنتهى: « فلما غشيها من أمر الله ما غشي تغيرت، فما أحد من خلق الله يستطيع أن ينعتها من حسنها»[1]. وهذا ما لا يقصده الفلاسفة.

والمعنى الآخر الذي يقصدونه: أنه لا صفة له في نفس الأمر يمكن أن تذكر أو يعبر عنها بعبارة، وحقيقة هذا أنه مثل قولك لا وجود له، لأن ما لا صفة له هو المعدوم الذي لا وجود له، وهذا يتنافى مع العقل، ولازم أخذهم بالعقل يوجب عليهم إثبات الصفات لأن نفي الصفات بالكلية عن الموجود ينافي العقل، فإن العقل لا يثبت موجوداً إلا له صفات، وما نفى العقل وجوده هو ما لا يستطيع أن يصفه بصفة وهذا هو حقيقة قول هؤلاء الفلاسفة الدهرية.

ثالثاً: قولهم إنه لا يتغير يقصدون بذلك: أنه لا يحدث فيه أي تغير لا في الماضي ولا في المستقبل مهما كان هذا التغير قليلاً. وهو قول لا يقبله العقل فضلاً عن الشرع، لأن معنى ذلك نفي لفعله وتشبيه له بالمعدوم أو الجماد، لأن المعدوم لا يتأتى منه الفعل، كما أن الجماد لا يتأتى منه فعل ولا تغير إلا أن يُغَير أما هو فلا يغير نفسه، ومعنى ذلك أن الله تبارك وتعالى لا يريد ولا يأمر ولا ينهى ولا يدبر ولا يتصرف في شيء بل الأشياء هي التي تتصرف دونه، ولا

(١) صحيح مسلم بشرح النووي، كتاب الإيمان (٣٨٨/١) .

قـــدرة له عليها ولا تدبير له فيها، وهي المدبرة المتصرفة بشأنها، وكل ذلك يأباه العقـــل، فإن الحياة والإيجاد والتصرف والتدبير الموجود في الكون، إما أن يعزى إلى فـــاعل مدبـــر متصرف ذي قدرة كاملة وإرادة، وإما أن يعزى إلى جماد أو عدم، ولا شك أن العقل مضطر إلى الإقرار بوجود الخالق المتصرف ذي القدرة والإرادة والـــتدبير، وإلا انـــتفى وجود الكون كله، لأن ما فيه من خلق وإيجاد وتصـــرف وتدبـــير يدل على وجود وحياة الخالق وكمال قدرته وإرادته دلالة واضحة يضطر إليها كل عاقل، فضلاً عمن أمعن ودقق النظر، فإنه سيضطر إلى الإقرار بوجود الخالق ذي الجلال والإكرام.

وقـــول الفلاسفة أن الخالق لا يتغير ثم يزعمون أن الخلق صدر عنه، كما ســـيأتي مثل من يزعم أن جبل أحد أو أن صخرة صماء أوجدت بنفسها إنساناً أو حيواناً بدون فعل فاعل أو أن إنساناً أو حيواناً صدر عنها ووجد منها، فهذا كله مناف للعقل ويستسخفه كل ذي عقل سليم.

رابعـــاً: قولهم إنه لا يتحرك هو مثل سابقه لأنه يتضمن نفي حياته، لأن فـــرق ما بين الحي والميت الحركة فالشيء الذي لا يتحرك هو الميت أو الجماد، والجماد ميت لا حياة فيه.

ولا شـــك أن هنا سؤالاً يطرح نفسه وهو: كيف يتأتى من ميت أو فاقد لـــلحركة أن يعطي الحياة ويبث الحركة في غيره ؟ هذا أمر مرفوض غير مقبول لأنـــا إذا نظـــرنا في المصنوعات التي صنعها الإنسان فإنا نراه يصنع المصنوعات ويبث فيها الحركة بما يجعل فيها من الطاقة والقدرة على ذلك بواسطة الوقود أو الكهـــرباء أو نحو ذلك، والإنسان حي متحرك فأمكن له أن يوجد متحركاً بما مكـــنه الله فيه، فالله تبارك وتعالى أولى أن يكون حياً يفعل ما يشاء، فإن لم يكن كذلك فلا يمكن أن يوجد هذا الكون لأن الميت لا يفعل ولن يفعل شيئاً.

خامســـاً: قولهـــم إنه محرك لغيره بدون أن يتحرك: هو وصف اضطروا إليه

حتى يثبتوا دوراً للخالق تبارك وتعالى في التصرف في الكون، وهو ما يسمونه: العلة الأولى، وحتى لا يضطروا إلى القول بأن الأشياء أو المادة التي يزعمون أنها قديمة، كما سيأتي فعلت بنفسها فتكون هي الخالقة الموجدة ويكون دعوى وجود الخالق دعوى فارغة لا حاجة إليها ولا ضرورة.

ولا شك أن قولهم إنه محرك بدون أن يتحرك قول لا يستقيم لهم وهو باطل بناءً على كلامهم من عدة أوجه:

١- أن دعاويهم السابقة في نفي ذاته وصفاته وأفعاله تبطل دعواهم إنه محرك لغيره لأنه لا يمكن لشيء لاصفة له ولا ذات ولا فعل أن يكون محركاً لغيره فهذا محال.

٢- أن دعواهم إنه محرك لا يتحرك: دعوى متناقضة لأنه ما لم يكن بنفسه متحركاً فكيف يحرك غيره؟ إلا أن يكون كالصخرة التي تسقط على غيرها فتدفعها وتحركها، إلا أن ذلك ينفيه الفلاسفة لأن لازم ذلك أن لحركته علة خارجة عنه، والعله تحتاج إلى علة أخرى إلى ما لا نهاية، وهذا ما يحذره الفلاسفة ويمنعونه، فهم مضطرون إلى القول بهذه الدعوى المتناقضة حتى يدفعوا التسلسل إلى ما لا نهاية.

٣- أن دعواهم إن تحريكه لغيره على طريقة تحريك المعشوق لعاشقه دعوى خيالية ظنية باطلة، فليس لهم عليها أدنى دليل سوى الدعوى، ثم إن المعشوق حسب تعبيرهم لا يمكن أن يُعشَق وهو لا صفة له ولا ذات ولا فعل.

٤- أن الحركة الناتجة من دعوى التحرك على طريقة تحريك المعشوق لعاشقه هي حركة في غاية الضعف لا تعدوا أن تكون حركة قلبية أو نحوها، فكيف يمكن لحركة بهذا الضعف أن ينتج عنها هذا الوجود الباهروالصنع المتقن للكون.

فكل هذه الدعاوى التي ذكرها الفلاسفة في الله تبارك وتعالى دعاوى فاسدة معلوم فسادها ببداهة العقول، فإن أي عاقل إذا نظر في المخلوقات

المحـــيطة به أو نظر في نفسه أدنى نظرة أدرك أن خالقه لابد أن يكون ذا صفات عظيمة وجلال وكمال من جميع الوجوه، لأنه ما لم يكن كذلك فإنه لا يمكن أن يوجـــد هذا الخلق وهذا الكون، فإذا لم يكن له ذات فكيف يوجد ما له ذات، وإذا لم يكـــن موصـــوفاً بصـــفات الكمال من السمع والبصر والعلم والحكمة والإرادة وغيرها فكيف يوجد الموصوفين بهذه الصفات، وما لم يكن فاعلاً مختاراً كـــيف يوجـــد الفـــاعلين المختارين، وما لم يكن حياً كيف يوجد الحياة، ففاقد الشـــيء لا يعطـــيه، فلا يمكن لجاهل أن يعلم الناس القرآن أو الشرع أو الدين لأنـــه فاقد للعلم، وغير البصير لا يمكن أن يرشد الناس إلى الطريق، والميت لا يمكن أن يفعل ولا يحي الموتى ولا يبعث الحياة في الموات ففاقد الشيء لا يعطيه، ولكـــن هؤلاء الفلاسفة لم ينظروا إلى المخلوقات ليستدلوا بها على الخالق بعين صـــحيحة، وإنمـــا نظـــروا إليها بعقول قد لوثتها الوثنية والإلحاد فأثمرث هذه المقـــولات الـــتي إن دلت على شيء فإنما تدل على إفلاسهم من النظرالصحيح والـــرأي السديد الذي يتوصل إليه أقل الناس حظاً من العلم، فهذه المخلوقات المحكمة الصنع والعظيمة في خلقها وهيئتها والعظيمة في دورها وعملها تدل على حكـــيم عليم بصير خبير، لابد أن يكون موصوفاً بكل صفات الكمال ألا وهو الله جلّ جلاله وتقدست أسماؤه.

المطلب الثاني: قولهم في إيجاد الكون

الفلاســـفة المؤلهـــة لا يعرفون الإيجاد من العدم ولا يقرون بأن الله تبارك وتعـــالى خلق الأشياء وأبدعها وهو مدبرها والمتصرف بشؤونها، وإنما يزعمون: أن المـــادة قديمة لا موجد لها ولا خالق، ويعزون إلى الله تبارك وتعالى نوع تأثير فـــيها، ويعزون إلى آلهة أخرى فاضت منه أو صدرت عنه الإيجاد والتدبير، على خلاف بينهم فيما نقل عنهم من رأي في ذلك، فإن بعضهم قد نقل عنه في ذلك

كـــلام كثير، ومنهم من لم ينقل عنه إلا العبارات القليلة، فنذكر هنا قول بعض كبرائهم ومنهم:

ســـقراط: فقـــد زعم كما ذكرنا عنه من قبل: أن ثمة صانعاً فوق الآلهة ومدبـــراً فـــوق ســـائر الآلهة، والآلهة الأخرى هم أدوات يستعين بها في صنع الوجود[١].

أما أفلاطون: فيزعم أن الله هو علة وجود العالم وسببه، ويزعم أن صور الأشياء[٢] التي يسميها المُثل أزلية، كما يعزى إليه أن المادة[٣] أزلية أيضاً، وهي في حـــركة دائمـــة، وأن الصـــانع أوجد: أولاً النفس الكلية مما يسميه المتشابه واللامتشابه، فصنعها شبيهة له فهي إلهة.

ومـــن النفس الكلية صنع العناصر الأربعة: الماء والهواء والنار والتراب. وأنـــه صنع من ذلك الكواكب، وجعل لها نفوساً خلقها مما بقي من خلق النفس الكلية، وجعلها آلهة عاقلة خالدة واتخذ منها أعواناً تصنع نفوس الخلق الآخرين.

ويقول: إن الصانع يعتني بسائرمصنوعاته كلياتها وجزئياتها[٤].

أرســـطو: يزعم أن الصورة والمادة قديمتان أزليتان ليستا مخلوقتين، وهما متحركـــتان في الأزل موجودتـــان مع المحرك الأول الذي يزعم أنه الله، ثم إن المحـــرك الأول بغـــير أن يـــتحرك حـــرك الصورة والمادة فاجتمعتا فتكون من

---

(١) موسوعة الفلسفة (١/٥٧٩).

(٢) يعـــني بالصورة شكل الشيء وصورته قبل تشكيل المادة على تلك الهيئة والصورة ،وهي مراد أفلاطون بالمثل. انظر: المعجم الفلسفي (ص ٣٠٣).

(٣) مـــرادهم بالمادة جرم الشيء وجسمه قبل إعطائه الهيئة والصورة ويسمى الهيولى. المعجم الفلسفي (ص ٢٩٧).

(٤) في سبيل موسوعة فلسفية (ص ٥٤-٥٧)، موسوعة الفلسفة (١/١٦٨-١٧٨).

اجـــتماعهما الأجســـام، وهو يرى أن الله تبارك وتعالى هو سبب نظام الأشياء الموجـــودة وترتيبها فقط وأنه لا يتدخل في الأحداث الجزئية ولا يعتني بشيء في الوجود خلا ذاته[1].

أما أفلوطين المصري: فيزعم أن هناك عالمين:

أحدهما: عالم المعقول، وهو ثلاثة: الله والعقل والنفس[2].

والله عنده هو الأول، وقد صدر عنه العقل وهو شبيه به.

والعقل: هو الحامل للصور وهو أبدي لا يفنى.

أمـــا الـــنفس: فقـــد صدرت عن العقل وهي شبيهة بالعقل وهي حاملة للصور بشكل أكبر من العقل.

ثانـــيهما: عـــالم المحسوس، وقد صدر عن النفس الكلية ونتج عنها، فهي الـــتي صـــنعته وأوجدته، كما أنها هي التي أمدته بالنفوس التي تبث الحياة فيه، وعنده أن الله تعالى لا يعتني إلا بالأشياء الكلية، أما الأمور الجزئية والفردية فلا يعتني بها ولا يعلمها[3].

بيان بطلان قولهم :

أقوال الفلاسفة السابقة في إيجاد الكون يمكن أن نلاحظ منها شيئاً وهو: تركب بعضها على بعض.

فســـقراط شيخهم المتقدم زعم أن هناك إلهاً أكبر وآلهة دونه تساعده في صنع هذا الوجود .

---

(١) موســـوعة الفلسفة (١/١٠٦)، في سبيل موسوعة فلسفية (ص ٧٥-٧٦)، قصة الفلسفة (ص ١١٢-١١٤).

(٢) موسوعة الفلسفة (١/١٩٧).

(٣) موسوعة الفلسفة (١/٢٠٤-٢٠٧).

ثم جـــاء أفلاطـــون تلميذه فرتب هذه المقالة فزعم: أن الصور مع الإله الواحد قديمة ،ويعزى إليه قدم المادة أيضاً، فشقشق كلاماً حتى يوجد رابطاً بين الإلـــه الواحد والصور والمادة يتوصل منه إلى إيجاد هذا الكون، فاخترع النفس الكلية وادعى تكونها من المادة والصورة وهي التي تولت من بعد إيجاد الكون، فـــأخذ بهذه الدعوى كل من جاء بعد أفلاطون من الفلاسفة فبنوا كلامهم على هذه الأربعة أشياء: الإله، الصورة، المادة، النفس الكلية، على خلاف بينهم في بعض المسميات والترتيبات حسب قدرة الفيلسوف على التخيل والتعبير.

ومن هنا يمكننا أن نقول إن قول الفلاسفة في إيجاد الكون يتلخص في أن هـــناك موجودان أزليان وهما الله تبارك وتعالى وأصل مادة العالم، وأن الله تبارك وتعـــالى بـــدون أن يفعـــل شيئاً أو يريد شيئاً تكوَّن العالم وتصور على الصور المحسوســـة بفعـــل وسائط صدرت عن الله تبارك وتعالى، وفي هذه الدعاوى من الفساد ما هو ظاهر واضح البطلان ومما يرد عليهم في ذلك أن يقال لهم:

أولاً: إن دعوى أن المادة والصورة أزليتان وغير مخلوقتين وهو ما يسمى بقـــدم العالم عندهم قول فاسد ظاهر الفساد، إذ أنه يلزم منه أن المادة والصورة وجدا من غير شيء، وهذا معلوم الفساد ببداهة العقول، فإن كل موجود لابد لـــه من موجد حتى ينتهي إلى الموجد الأول، وهو الخالق تبارك وتعالى، وإلا لزم من ذلك التسلسل إلى ما لا نهاية وذلك باطل ومستحيل.

ثانياً: قولهم بأنه صدر عن الله أولاً النفس الكلية أو العقل ثم نفوس الكواكب إلى آخر كلامهم في هذا، كله ضرب من الظن والتخمين الذي لا يمكن بحال أن يقول بصحته إلا كل سفيه لا عقل له ولا دين، لأنه ليس قولاً مبنيا على أي معنى علمي، كما أنه لم يبن على ما هو مشاهد ومحسوس، إنما هو فرية افتراها أفلاطون وتبعه عليها من جاء بعده من الفلاسفة،

وأصـــل هذه المقالة والموجب لها اعتقادهم أن الله تبارك وتعالى لا يوصف

بشـــيء مـــن الصفات الثبوتية، فاحتاجوا بناءً على اضطرارهم للقول بالخالق لوجـــود المخلوقات إلى القول بوجود الوسيط بين الخالق أو من يسمونه المبدع الأول: الـــذي لا يســـتطيع أن يفعل شيئاً ولا يملك شيئاً وليس له صفة، وبين المخلوقـــات، وهـــذا الوسيط هو النفس الكلية أو العقل على خلاف بينهم في التسميات، وهو الذي تولى إيجاد نفوس الكواكب ثم العناصر وما إلى ذلك من ضروب الظن والتخمين الفاسد.

وهـــذه الدعـــاوى تطورت عند من جاء بعده إلى زيادة العقول وترتيب هذه المقالة وفق ما يرون من تصحيح أو زيادة.

وهـــذا كلـــه محـــض افتراء وكذب، وخيال عقلي، وأشبه بأسطورة من الأساطير منه ببيان علمي، والدليل على ذلك أمور:

١- أن مصدر العلم الصحيح إما التجربة أو المشاهدة أو الخبر .

ولا شك أن الله تبارك وتعالى ليس داخلا لا ذاته ولا صفاته تحت مشاهدهم ولا تجربتهم، وكذلك أصل العالم ومادته وإيجاد الله له كما قال عز وجل ﴿ ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم ﴾ الكهف(٥١).

فكـــل ذلـــك ليس مجالاً للمشاهدة والتجربة، كما أنهم ليس لهم مصدر علمي صحيح أخبرهم بذلك، فإذاً عادت دعواهم إلى مجرد خرص وتخمين فاسد بعيد كل البعد عن العلم الصحيح والنظر الصحيح.

٢- أن تناقض الفلاسفة وزيادة بعضهم على بعض في هذه المقولة وتخطئة بعضهم لبعض في ذلك دليل على أن الأمر يعود إلى قدرة كل واحد منهم على الخرص والتخمين أكثر من الآخر، وذلك دليل على أن الأمر ليس حقيقة علمية يجـــب التسليم لها، وإنما هو تعبير خاص من قائله يعود إلى رأيه ونظره ولا يعود إلى أن ذلك هو حقيقة الأمر وواقعه.

ولو فهمت هذه الآراء على أنها آراء خاصة بأصحابها لكان الخطب يسيراً ولكن مع الأسف فقد جعلت تلك المقالات الفاسدة والآراء الكاسدة حقاً ثابتاً ويقيناً راسخاً يقاس غيرها عليها، ويقرب ما نفر عنها منها، وهي حكم على ما سواها، وهذا انحراف خطير، وخروج بالأمر عن مساره، وقلب لموازينه، إذ أن حقيقة الآراء المبنية على الخرص والتخمين أن تبقى آراءً خاصة لا تتعدى قائلها، ولا تعطى أي صفة علمية.

ثالثا: أن ما ادعوه من النفس الكلية والعقل إن أثبتوا له الإرادة والقدرة على التصرف فقد زعموا أن المبدع الأول، على حد تعبير بعضهم قد صدر عنه الإرادة والفعل، مع أنه في زعمهم فاقد لهذه الصفات، وفاقد الشيء لا يعطيه، وإن لم يثبتوا للنفس الكلية أو العقل الإرادة والقدرة والفعل فقد عاد الأمر كما كان بالنسبة للمبدع الأول، فتكون النفس الكلية أوالعقل مسلوبي القدرة والإرادة والفعل ومعطلين، فلا يمكن أن يوجد ويدبر ويتصرف كما هو الحال بالنسبة للأول، ولازم ذلك عدم وجود المخلوقات وذلك باطل معلوم البطلان.

رابعاً: دعواهم أن العقل أو النفس الكلية هي التي أوجدت الكون ورتبته ووضعت فيه نظامه وأحكمته وما إلى ذلك مؤد إلى أن المبدع الأول فيما يزعمون أوجد من هو أفضل منه وأكمل وأجل وأقدر وهذا خلف وضلال مبين، فكيف يوجد من هو أفضل منه وهو عندهم في الأصل عاجز تمام العجز.

خامساً: إن زعمهم أن الكواكب لها نفوس تدبرها وهي التي أوجدت الإنسان وما إلى ذلك، ظاهر فيه الكذب والضلال، فإن من أعظم الكواكب الأرض وفيها من الخيرات والأحوال ما ليس في غيرها ومع ذلك فظاهر لكل ذي عينين أنها جامدة مسخرة لا روح فيها، وإنما هي مكونة من تراب وحجارة وماء وغير ذلك من المواد الجامدة، ولها نظام في شكلها وهيئتها ووضعها في هذا الكون لا يمكن بحال أن تخرج عنه بنفسها، ولا يمكن أن تكون أوجدته هي

بنفسها، فإذا كان هذا حال الأرض فالكواكب الأخرى لا شك مثلها في ذلك وهي أبعد عن أن تكون لها أرواح تدبر أمرها، وفي هذا الوقت اتضح كذبهم وظهر أكثر من ذي قبل خاصة بعد وصول أناس من البشر إلى القمر وما لم يصلوا إليه استطاعوا أن يصوروه أو يروه بالمكبرات فلم يتبين فيها إلا أنها أقل حالاً من الأرض بل إنها فاقدة لكل معاني الحياة على ظهرها، فبالتالي ادعاء أن لها أرواحاً وأنها مدبرة لهذا الكون أو موجدة لا يعدو أن يكون من الأساطير السخيفة التي لا تروج إلا على أسخف الناس عقلاً وأبعدهم عن الإدراك السليم.

سادساً: إن من نظر في قول الفلاسفة في إيجاد هذا الكون يدرك أنه مبني على أمرين:

الأمر الأول: نظر عقلي فاسد أوصلهم إلى أن الله ليس له أي صفة ثبوتية سوى الواحدية أو الأولية وهذا من أجل أن يتوصلوا إلى إثبات علة للوجود.

الأمر الثاني: الوثنية المغرقة في الضلالة والخرافة مما كان عليه المجتمع اليوناني في زمنهم من تأليه الكواكب واعتقاد أنها التي أوجدت هذا الكون وتتصرف فيه.

فركب الفلاسفة قولهم من هذين الأمرين وكلاهما واضح بطلانه ظاهر سخافته وتهافته.

وقبل أن ننهي الكلام عن قول الفلاسفة ودعاويهم في صفات الله تبارك وتعالى وفعله وإيجاده لهذا الكون لابد أن نشير إلى أمر مهم وهو:

أن الفلاسفة قد يكونوا أجادوا بعض الإجادة في الكلام عن بعض المخلوقات أو الأمور المعنوية المتعلقة بالسياسة أو التربية ونحو ذلك، وكلامهم هذا مهما بلغوا فيه من حسن القول والإجادة لا يلزم أن يكونوا أهلاً لأن يتكلموا فيما وراء طاقة الإنسان وقدرته سواء فيما يتعلق بالله ﷻ، أو

المخلوقـــات غـــير الظاهـــرة للعيان، فذلك غيب عن الإنسان، وعقل الإنسان وقدراته متعلقة بما يراه أو يرى شبيهاً له فيقيس عليه.

فحديـــثهم عن الله جل وعلا وحديثهم عن تكوين الكون ومادته وأصله كلـــه كلام في أمر غير داخل تحت طاقتهم وقدرتهم، وكلامهم فيه لا يعدو أن يكـــون ككـــلام المتطفل على علم لا يحسنه. وهم في هذا مثل طبيب من أمهر الـــناس في الطـــب مثلاً هل يليق أن يذهب إليه أحد بناءً على حذقه في الطب فيسأله عن مسألة شرعية أو مسألة متعلقة بالسياسة أو مسألة متعلقة بالهندسة، لا شك أن هذا لا يليق ولا يصح.

ومـــن رام أن يـــأخذ من الطبيب جواب مسألة شرعية دقيقة أو مسألة مـــتعلقة بالهندســـة أو المحاســـبة فهو مخطئ. فكذلك من رام أن يجد عند هؤلاء الفلاسفة علم ما يتعلق بالله ﷻ فقد أخطأ الطريق وأخطأ الهدف.

ثم إنـــه مـــن رحمـــة الله ﷻ لمـــا كانت وسائل البشر إلى معرفته المعرفة الصحيحة الكاملة مسدودة إلا من خلال الوحي أنزل الله في ذلك كتبه وأرسل رسله لتعليم الناس وتعريفهم به، وهذا من أعظم الرحمة وأعظم المنة من الله ﷻ على خلقه، لأنه بذلك يهيئ من شاء منهم إلى رحمته العظمى ورضوانه الأكبر في جنات عدن.

خاتمـــة

الحمـــد لله الذي بنعمته تتم الصالحات، والحمد لله الذي هدانا بغير حول مـــنا ولا طول، والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله، وصـــلي الله على معلم البشرية الخير وهاديها إلى كل فلاح ونجاح نبينا وسيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.

أما بعد:

فبعد أن طوفنا خلال قول أهل الحق في الله ﷻ وربوبيته وألوهيته وصفاته ثم عرجـــنا عـــلى قول أهل الباطل من الفلاسفة نختم هذا البحث بأهم النتائج المستفادة منه وهي:

١– أنـــه جاءنـــا عـــن الله تبارك وتعالى وعن رسول الله ﷺ الحق الذي تستريح له النفوس وتطمئن له القلوب ويغنيها عن سواهما ويعطيها ما تحتاج إليه من العلم الصحيح والتعبد الصحيح للمعبود الحق لأهل الأرض والسماء.

٢– أن الطريق إلى العلم الصحيح في الله ﷻ مغلق إلا من الطريق الذي جعله الله ﷻ طريقاً إليه وهم أنبياؤه وأمناؤه على وحيه.

٣– أن العقـــل غـــير قـــادر باستقلال للوصول إلى العلم الصحيح عن الله ﷻ.

٤– أن العقـــل مهمـــا كان ناضجاً وقوياً فإنه لا يسلم من تأثير البيئات المحيطة به، والتربية التي تربى عليها الانسان، فلهذا تأتي أحكامه وتصوراته متأثرة بمؤثرات خارجية، تفسد عليه نقاوته وصحته وتقلب في بعض الأحيان موازينه.

٥– أن الفلاســـفة ليســـوا مؤهلين بحال للكلام في الله ﷻ لا من ناحية منهجهم، ولا مستواهم، ولا أهدافهم، وغاياتهم.

٦– أن كلام الفلاسفة في الله ﷻ متناقض، وهو من أفسد الكلام وأقبحه.

٧– أن الفلاسفة المعتمدين على العقل كما تناقضوا مع الحق في قولهم، فقد تناقضوا فيما بينهم، فمنهم من نفي وجود الله ﷻ جملة وتفصيلاً، ومنهم من زعم أنه هو هذا الوجود صغيره وكبيره، ومنهم من أثبت له وجوداً مطلقاً وعزله عن الخلق والإيجاد والتدبير والتصرف. وفي هذا التناقض دليل كاف على فساد المنهج العقلي وعدم قدرته على الوصول إلى العلم الصحيح في هذا الباب.

٨– أن الفلاسفة كما لم يثبتوا لله تعالى وجوداً حقيقياً، فهم أيضاً لم يثبتوا له فعلاً ولا ربوبية ولا ألوهية .

٩– أن الفلاسفة المؤلهة لما لم يثبتوا لله تعالى وجوداً حقيقياً ولا فعلاً اضطروا إلى ادعاء صدور أشياء عديدة، تسلسلت في الصدور عنه، عزوا إليها الخلق والتدبير .

١٠– أن الفلاسفة لا يستطيعون بحال أن يقيموا برهاناً عقلياً واحداً على دعاويهم تلك ،وإنما هي خيالات وأوهام مبنية على وهم خاص بكل واحد منهم .

١١– أن الله تعالى رحم البشرية عموماً بإرسال الرسل، وإنزال الكتب، التي استفاد منها خلق كثير من بني آدم، سلموامن خرافات ودعاوى الفلاسفة، التي راجت على بعض الناس، مع خلوها من البرهان أو الدليل .

١٢– أن الفلاسفة الوثنيين أثروا في أناس عديدين من أهل الأديان من اليهود والنصارى والمسلمين، وهذا ما سنبينه بشيء من التفصيل في دراسة لاحقة إن شاء الله تعالى .

هذا ما تيسر جمعه في هذه الدراسة الموجزة . وفي الختام نحمد الله تعالى أولاً وآخراً الذي بنعمته تتم الصالحات، ونصلي ونسلم على نبينا محمد الهادي البشير، والسراج المنير، وعلى آله وصحبه أجمعين .

فهرس الموضوعات

المقدمة ١٧٧
الفصل الأول : ١٨٢
تعريف موجز بمذهب السلف في التوحيد ١٨٢
تمهيد : ١٨٢
أولاً- السلف : ١٨٢
ثانياً- التوحيد: ١٨٢
مبحث في أنواع التوحيد الواجب لله ﷻ عند السلف ١٨٤
- أولاً: توحيد الربوبية: ١٨٥
- ثانياً: توحيد الأسماء والصفات : ١٨٩
- القاعدة الأولى: الإيمان بكل ما ورد في الكتاب والسنة من صفات الله ﷻ.. ١٩٣
- القاعدة الثانية: نفي المماثلة بين الخالق والمخلوق في الصفات ١٩٦
- القاعدة الثالثة: قطع الطمع عن إدراك كيفية اتصاف الباري جل وعلا بالصفات... ١٩٧
- ثالثاً: توحيد الألوهية: ١٩٩
الفصل الثاني: قول الفلاسفة في التوحيد ٢٠٣
التمهيد ٢٠٣
المبحث الأول: قول ملاحدة الفلاسفة ٢٠٦
القول الأول: القائلون بأن أصل العالم مادي. ٢٠٦
بيان بطلان قول القائلين بأن أصل العالم مادي : ٢٠٧
القول الثاني: الوجوديون ٢١٠
بيان بطلان قول الوجوديين من الفلاسفة : ٢١١

المبحث الثاني: قول المؤلهة..... ٢١٣
المطلب الأول: أقوالهم بالنسبة إلى وجود الله ﷻ وصفاته ٢١٣
بيان بطلان تلك المقالات : ٢١٤
المطلب الثاني: قولهم في إيجاد الكون ٢٢٢
بيان بطلان قولهم :..... ٢٢٤
خاتمـــة ٢٣٠
فهرس الموضوعات ٢٣٢